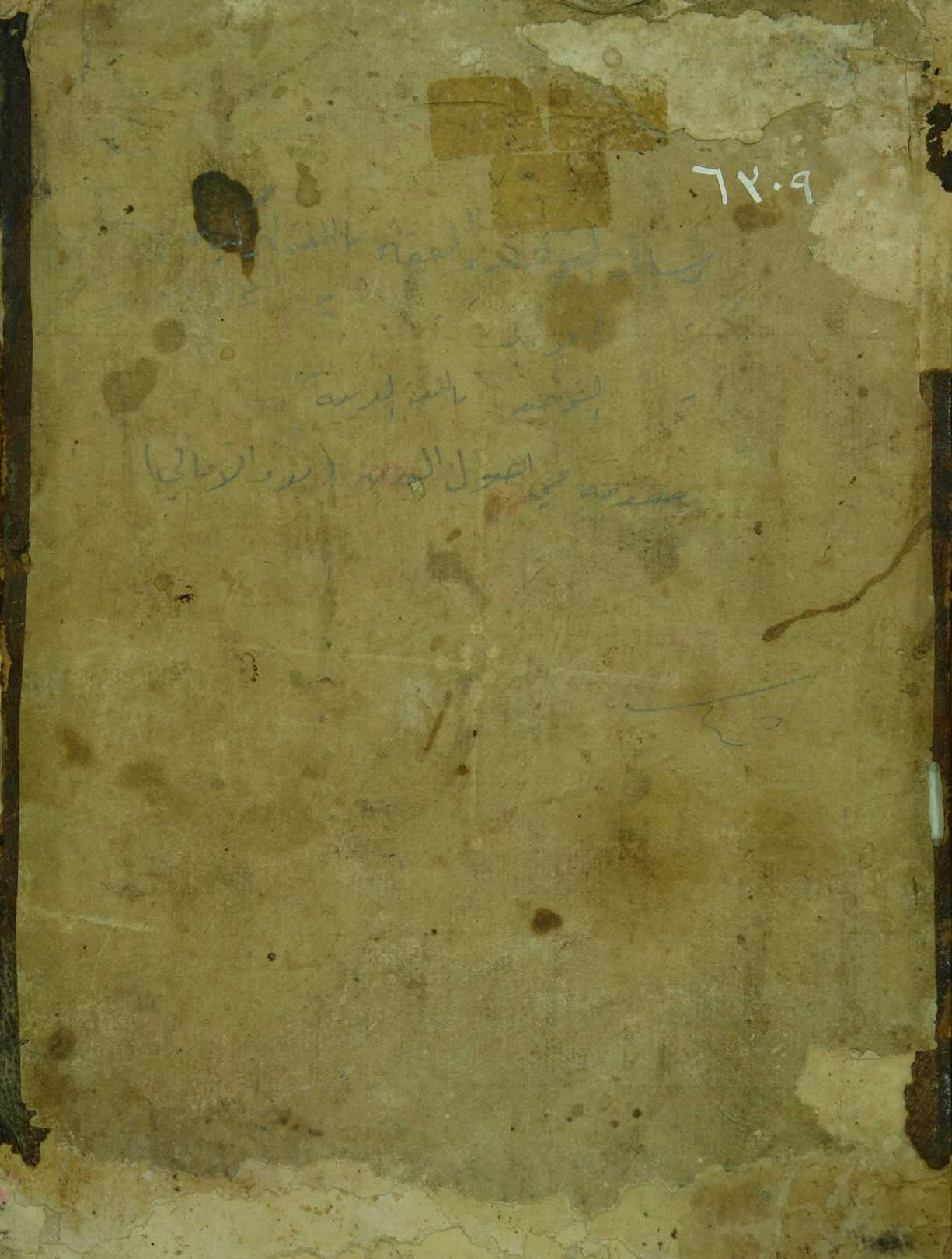
مجموع فيه كتب


٦٢٠٩

وقف للولد الذكور وقفا
ونظره لاهل العلم اولا
للحاج عيسى ابن موسى غفر الله لهما

سبحان من تعزز بالقدرة
والبقى وقهر عباده بالقهر والفنى

اللهم اجعلنا واجعل اولادنا واولاد
جميع امة محمد عالمين عاملين وبا
العلم كاملين وللدين نبينا خادمين
وللبدع للمبتدعين هادمين يا اله العا
لمين ويا خير الناصرين برحمتك يا ارحم
الراحمين وصل على جميع الانبياء
والمرسلين والحمد لله رب العالمين

النبی کمه کیم ناب دیدی اول خیرلوری ظلمیله
حاکم اولنلر جمله اهل فقر کیم له اعلاء فریه
هم فصلده عرب اهل علم اولان حسدنا جرجیات
فی الشرق
شی الله در عالم بوس بتون دنیا بستاند زینت بیشه
عندل ایله عالمر بکه علم ایله حیر بولدی حاکمکه
بوزدی ایله ظلم بوزدی عابر کریکه عمادینله
هم صاح اهل صنعتک نصیحت ایله غل غش بو
جنککه قلب کشکنده پادشاهن المغ
جنکم کلمی کم دنیا هو شیطان نفس ویرمم دیو
ایدیکم زهد عقل قرآن حلم قبلدوا ولان
کو توحوی التمشه نمل التی جربزه بون بلاد بعبر

اتمک یمکده مسائل بیکرمی ایکی
دورت فرض دورت سنت دورت
مستحب ایکی شفا ایکی مکروه التی
ضرر فرض حلالدن یمک قسمت
راضی اولمق اللهدن یمک
طعامک قوت کید نجیدک
گناه اشکمک سنت صابغله
یمک دبسمله دیمک ال یومق

شفا دیشه مک یلمق مکروه
اوفرمک قوقلمق ضرر قلب
قربمه خلقه مرحمتی اولمق
عبادت اغر کلمک لذتنا بلمق
اللهدن یابن اونطمق کنلی مرضی
ارتمک

اللهم اجرنی فی
مصیبتی واخلف لی خیرا منها

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي نزل الفرقان وجعل العبادة
سببا لفلاح الانسان والصلوة والسلام على سيدنا
محمد واله واصحابه الذين اتبعوا باحكام القرآن
فلما رايت هذا المختصر متداولا بين الطالبين ولم
يكن له شرح وافي فشرحته بقدر الامكان بعون الله
الملك المنان وسميته صفوة النقولات في شرح شروط
الصلوة واسأل الله تعالى ان يجعله خالصا لوجهه ومكفرا
لذنوبي بفضله وكرمه وهو المعين على كل مراد واليه
المرجع والمعاد قال المص رحمة الله عليه باب شروط
الصلوة وهي اى شروط الصلوة ثمانية الاول اى شروط
الصلوة الوضوء الوضوء بالضم وهو في اللغة النظافة وفي الشرع
غسل الوجه واليدين والرجلين ومسح ربع الرأس
والوضوء بالفتح الماء الذى يتوضا به بالماء المطلق وهو ما
يسمى في العرف ماء غير حاجة الى ذكر قيد كماء
السماء وماء الانهار وماء البحار وماء العيون وماء الابار
وتزول النجسة بالماء المطلق حقيقة كانت او حكمية
وقوله المطلق احتراز عن الماء المقيد لانه لا يجوز

طها

طهارة النجاسة الحكمية بالماء المقيد وهو ما يحتاج
في تعريف ذاته الى قيد زائد كما على لفظ الماء كماء
الثمار وماء البطيخ وماء الباقلاء ويجوز ازالة
النجاسة الحقيقة عن الثوب والبدن بالماء المقيد شرط
ان ينعصر كماء الثمار وماء الازهار ويجوز ايضا طهارة
النجاسة الحقيقة بالعصر والحكمية بماء خالطه شيء طاهر
كالصابون والزعفران فغير احد اوصافه
بشرط ان يكون الغلبة للماء من حيث الاجزاء
بان يكون اجزاء الماء اكثر من اجزاء المخالط او
التيمم وهي في اللغة القصد وفي الشريعة
استعمال الصعيد بقصد التطهير على وجه مخصوص
لقوله عليه السلام التيمم ضربتان ضربة للوجه
وضربة للذراعين وصورته ان يضرب يديه
على الارض او على ما هو من جنس الارض فينفضهما
ويمسح بهما وجهه ثم يضرب ضربة اخرى ويمسح
اليمنى باليسرى واليسرى باليمنى فيبدء من رؤس الاصابع
ينتهي الى المرفقين والاستيعاب بالمسح في التيمم واجب
في ظاهر الرواية عن اصحابنا والنية شرط فيه
لا يجوز بدونها حتى لو اصاب التراب وجهه ويديه

ما لم يزيد التطهير والتيمم في الجنابة والحدث
سواء بلا فرق بالتراب وبكل ما كان من جنس الارض
كالرمل والحجر والزرنيخ والكحل عند ابي حنيفة
ومحمد رحمهما الله تعالى واما عند ابي يوسف
لا يجوز الا بالتراب والرمل ولا يجوز التيمم بما
ليس من جنس الارض كالذهب والفضة والحنطة
وساير الحبوبات وان كان على هذه الاشيا غبار يجوز
عند ابي حنيفة رحمة الله ولو يتيمم بالملح ان كان
مائيا لا يجوز وان كان جبليا يجوز لانه من جنس
الارض عند عدم الماء اى عند عدم الوصول الى
الماء الكافي للطهارة الكاملة واعلم ان شروط التيمم
خمسة الاول النية والثاني المسح والثالث الصعيد
والرابع كون الصعيد طاهرا والخامس العجز
عن استعمال الماء حتى ان المريض اذا خاف زيادة
المرض بسبب الوضوء او بالحركة او باستعمال الماء جاز
له التيمم والثاني من شروط الصلوة طهارة الثوب
اى طهارة الثوب المصلي عن النجاسة الخفيفة كبول
ما يؤكل لحمه وخرء ما لا يؤكل لحمه من الطيور واما
النجاسة الغليظة كالغايط والدم المسفوح ولحم

الخنزير

الخنزير وخرء الدجاجة والبط والاوز وبول ما لا
يؤكل لحمه سوى الفرس والخمر واما الارواث والاخثاء
فكلها نجس نجاسة غليظة عند ابي حنيفة واما
عند صاحبيه خفيفة سوى الفيل واعلم ان النجاسة
ان كانت غليظة زائدة على قدر الدرهم تمنع
جواز الصلوة وما دونه لا يمنع لكن الاولى ان وجد
الماء والدرهم المقدر بان يكون مثل عرض مقعر الكف
وهو داخل اصول الاصابع وقال الفقيه ابو جعفر
يقدر بالدرهم الوزن وهو ما يبلغ وزنه مثقالا فا
لمعتبر في الكثيف وزن ذات النجاسة وفي الرقيق
محلها وفي الخفيفة يعتبر ربع الثوب وما دونه لا
يمنع كذا في الهداية والكافي واختلف المشايخ في الربع
وقال بعضهم ربع جميع الثوب الذي اصابته النجاسة
وقال بعضهم ربع الموضع الذي اصابته النجاسة يعني
اذا كان ذيلا فربع الذيل وان كان دخريصا فربع الدخريص
والثالث من شروط الصلوة طهارة المكان الذي يصلي
فيه ولو قام وصلى على شيء نجس لا يجوز صلوته اذا
كان النجس قدر المانع من الصلوة وهو الزيادة على قدر
الدرهم وان كان موضع قدميه وركبتيه طاهرا وموضع

جبهته وانفه نجسا فقد روي عن ابي ح انه قال يسجد
على انفه للضرورة ويجوز صلوته لان موضع انفه
اقل من قدر الدرهم خلافا لصاحبين فان عندهما لا
يجوز الاقتصار على انفه في السجود بلا عذر في جبهته
وفي رواية عن ابي حنيفة ايضا لا يجوز صلوته وهو
الاصح وان كان موضع انفه نجسا وسائر المواضع طا
هر جازت صلوته بلا خلاف لان الاقتصار على جبهته
في السجود جائز بالاتفاق فكانه اقتصر عليهما في
السجود ولم يضع الانف وموضع الانف اقل من قدر
الدرهم وان كان النجاسة في موضع الكفين والركبتين
فالاصح انه لا يجوز صلوته اذا كان موضع احد قدميه
نجسا لا يجوز صلوته اذا كان وضعهما عليها وان كان
تحت كل قدم اقل من قدر الدرهم فلو جمع يصير اكثر
من قدر الدرهم لا يجوز صلوته والرابع من شروط
الصلوة طهارة البدن اي طهارة بدن المصلي من
المني والبول والغائط اي يجب على المصلي قبل الشروع
في الصلوة ان يزيل النجاسة المانعة عن الصلوة من بدنه
بالماء المطلق والمقيد وبكل مائع طاهر يمكن ازالة النجاسة
به كالخل وماء الورد ونحوهما وما اشبهها اي اشبه

في

في الحكم الى الثالثة وهو كونه من الانجاس والخامس
من شروط الصلوة ستر العورة اي ستر المصلي موضع
العورة من غيره لانه روي عن ابي حنيفة وابي
يوسف اذا كان المصلي محلول الجيب فنظر الى موضع
عورته لا تفسد صلوته وقال بعض المشايخ ستر
العورة ايضا شرط من نفسه حتى قالوا ان كان المصلي محلول
الجيب كثيف اللحية يستوعب لحيته جيبه يجوز صلوته
والا فلا وعورة الرجل من تحت السرة الى الركبة وعلم
بهذا ان السرة ليست بعورة واما الركبة فعورة لقوله
عليه السلام الركبة من العورة ولو صلى في ليلة مظلمة
عريانا وله ثوب طاهر قادر القبلة لا يجوز صلوته بالاجماع
والنساء كلها عورة اي بدن الحرائر كلها عورة الا وجهها
وكفيها لانهما ليسا بعورة في حق الصلوة ولا في نظر الا
جنبي وقدميها واختلف المشايخ في القدمين
والاصح انهما ليسا بعورة للحاجة الى المشي في الطريق واما
الشعر المسترسل قال الفقيه ابو الليث ان انكشف ربع
المسترسل فسدت صلوتها لانه عورة وهو مذكور
في عامة الكتب وهو الصحيح وقال في الفتاوى الخا
الخانية المعتبر في افساد الصلوة انكشاف ما فوق

الاذنين من الشعر الى ما نزل عنهما وهو اختيار الصدر
الشهيد والامة مثل الرجل في كونها من تحت السرة
الى الركبة عورة الا ظهرها وبطنها اي ليس بطن الامة و
ظهرها مثل الرجل الظهر والبطن فيها عورة لانهما
محل الشهوة وما عدا ذلك وهو من اعلى البطن
فما فوق ومن اسفل الركبة وما تحته فليس بعورة
باجماع الامة لانهما محل الخدمة والمدبرة والمكاتبة وام
الولد مثل الامة في الحكم المذكور لبقاء الرق فيهن
والسادس من شروط الصلوة استقبال القبلة اي
يجب على المصلي اذا كان في مكة ان يكون وجهه مقابلا
لعين الكعبة حتى لو صلى بمكة في بيت يجب ان
يكون بحيث لو ازيل الجدران يقع استقباله على جزء
من الكعبة كذا في الكافي وللافاقي ان يتوجه الى الجهة التي هي فيها
قال في الهداية هو الصحيح واحترز به عن قول الجرجاني ان فرض
الغائب ايضا اصابة عينها وكان الشيخ الامام لا يشترط
على الغائب نية الكعبة مع استقبال القبلة بناء
على ما هو الصحيح وقال محمد بن الفضل يشترط
نية الكعبة مع استقباله بناء على اختيار قول الجرجاني
وذكر في امالي الفتوى ان علم المصلي ان قبلة الكعبة

ولم

ولم ينوها وقت الشروع جاز لعدم اشتراط
نية الكعبة وذكر الحاقاني ان نوى المصلي وقت
الشروع الى الصلوة ان قبلته محراب مسجد
لا يجوز لانه علامة على جهة القبلة وليس قبلة
ولو كان المصلي مريضا لا يقدر على التوجه القبلة
وليس معه احد يوجهه او ان المصلي يقدر على التوجه
الا انه يخاف ان يتوجه الى القبلة من عدو او سبع
يأتيه من جهة اخرى يضره في ماله او بدنه يصلي
على اي جهة قدر ولو حول صدره عن القبلة بغير
عذر فسدت صلوته بالاتفاق ولو حول وجهه لا
تفسد الا انه يكون اشد الكراهة والسابع من
شروط الصلوة النية وهو قصد كون الفعل لما
شرع له والمستحب في النية ان ينوي بقلبه ويتكلم
بلسانه بان يقول نويت ان اصلي صلوة كذا ولو نوى
بقلبه ولم يتكلم بلسانه جاز بلا خلاف ولا يجوز
عكسه والاحوط حيث الزمان ان ينوي مقارنا للتكبير
وان يكون النية موجودة في زمان التكبير ولا تصح
الصلوة بالنية المتأخرة من التكبير في ظاهر الرواية
وقال الكرخي رحمة الله يجوز بالنية المتأخرة

في التكبير قيل الى الثناء وقيل الى التعوذ وقيل الى
الركوع والمصلي اذا كان متنفلا يكفيه نية الصلوة مطلقا
ولا يشترط تعيين كون ذلك النفل سنة مؤكدة او غيرها
والاصح ان التراويح لا يجوز بمطلق النية وفي صلوة
الوتر والجمعة والعيدين يشترط التعيين اتفاقا
ولا يكفي مطلق النية فيهن وكذا جميع المفروض
والواجبات من المنذور وقضاء ما لزم بالشروع
والمفترض لا يكفيه نية مطلق الفرض ما لم يقل
الظهر او العصر لتمييز ما شرع فيه عن غيره من الفرض
ولا يشترط فيه اعداد الركعات اجماعا لكونها معينة
معلومة ولا يحتاج الامام الى النية الامامة واما
المقتدي فينوي الاقتدا بالامام والمتابعة وفي صلوة الجنازة
ينوي الصلوة لله تعالى والدعاء للميت والثامن من شروط
الصلوة معرفة الاوقات في الصلوة الخمس واعلم ان
اول وقت صلوة الفجر اذا طلع الفجر الثاني وهو البياض
المنتشر في اطراف السماء واخر وقتها الزمان الذي
يعقبه طلوع الشمس واول وقت الظهر زوال
الشمس واخر وقتها عند ابي ح اذا كان ظل كل
شيئ مثليه سوى فيء الزوال وعند صاحبيه اذا صار
ظل

ظل كل شيئ مثله سوى في الزوال واول وقت صلوة
العصر اذا خرج وقت الظهر على القولين واخر
وقتها ما لم تغرب الشمس واول وقت المغرب
اذا غربت الشمس واخر وقتها ما لم يغيب الشفق
وهو البياض الذي يرى في الافق بعد الحمرة واول وقت
العشاء اذا غاب الشفق واخر وقتها ما لم تطلع الفجر
الثاني والشفق هو البياض الذي في افق السماء بعد الحمرة
عند ابي حنيفه وعند صاحبيه هو الحمرة نفسها لا
البياض الذي بعدها ويستحب في الصلوة الفجر ان
يصلي في وقت ظهر النور وانكشف الظلمة في كل
الازمنة ويستحب الابراد بالظهر في الصيف ويستحب
تقديمها في الشتاء ويستحب تاخير العصر ما لم يتغير
الشمس ويستحب تعجيل المغرب في كل الازمنة الا يوم
الغيم ويستحب تاخير العشاء الى ما قبيل ثلث
الليل والى نصف الليل مباح وتاخير الى طلوع الفجر
مكروه اذا كان بغير عذر واذا كان اليوم الغيم فالمستحب
في الفجر والظهر والمغرب تاخيرها وفي العصر والعشاء
تعجيلها ومن ترك شيئا اي اذا ترك المصلي شرطا من هذه الشروط
الثمانية لا تصح صلوته اي لا يكون صلوته مقبولة

عند الله ولا يثاب عنها لو ترك المصلي الشرط

عمداً او سهواً باب اركان الصلوة اي فرايض لان

المراد من اركان ههنا الفرايض وهي اي اركان الصلوة

ستة الاول من اركان الصلوة تكبيرة الافتتاح وهو

قول المصلي في ابتداء الصلوة الله اكبر او الله الاكبر

او الله الكبير بالف واللام في الاخرين ولو قال يا الله او

اللهم يصح الافتتاح ايضاً والافضل ان يكون تكبيرة

المقتدي مع تكبير الامام لا بعدها عند ابي حنيفة وقال

الافضل ان يكبر المقتدي بعد تكبير الامام ولو كبر قبل الامام

مقتدياً به لا يصير شارعاً في صلوة الامام ولا في صلوة نفسه

ولو قال الله مع قول الامام الله او بعده ولكن فرغ

من قوله الله اكبر قبل فراغ الامام من قوله اكبر فالاصح

ايضاً انه لا يصير شارعاً في الصلوة والثاني من اركان الصلوة

القيام ولو صلى الفريضة قاعداً مع القدرة على القيام لا

يجوز صلوته في الفرايض فهي النافلة وان عجز المصلي

من القيام بان كان اذا قام يزداد مرضه او يجد الماء

شديداً يصلي قاعداً لقوله عليه السلام صل قائماً

فان لم تستطع فقاعداً فان لم تستطع فعلى جنب

فان لم تستطع فمستلقياً فان لم يستطع الركوع والسجود

ففا

فقاعداً او مي برأسه وجعل السجود اخفض

من الركوع فان لم يستطع القعود استلقى على

ظهره وجعل رجليه الى القبلة فاومى بالركوع

والسجود وان استلقى على جنبه الايمن ووجهه الى

القبلة فاومى جاز والافضل بالاستلقاء عند غلبة العجز

عليه فان لم يستطع الايماء برأسه اصلاً اخرت الصلوة

عنه ثم اذا برء من المرض وقد عجز على يوم وليلة ان

كان يعقل الصلوة حالة المرض يلزمه القضاء وان

لم يعقل لا يلزمه القضاء كالمغمى عليه ان كان الاغماء

اكثر من يوم وليلة سقط عنه الصلوة بالكلية و

ان كان الاغماء اقل من يوم وليلة قضاء ما فات في زمن الاغماء

والثالث من اركان الصلوة قراءة القران وهي تصحيح الحروف

بلسانه بحيث يسمع نفسه وفي الكافي قال الشمس

الائمة الحلواني الاصح انه لا يجوز ما لم يسمع اذناه

ويسمع من يقربه والقراءة فرض في جميع ركعات النوافل

والوتر وفي الفرايض التي تكون ذواتي ركعتين كالفجر والجمعة

والعيدين واما ذواتي الاربع او الثلث من الفرايض لا تكون

فيه القراءة فرضاً الا في الركعتين بغير تعيين يعني سواء كان القراءة

في الاولين او في الاخريين او في الاولى والثالث او الى والرابعة

والثانية والثالثة او الثانية والرابعة لكن الافضل
ان يقرا في الاوليين واما مقدار فرض القراءة آية عند
ابي حنيفة ولو كانت قصيرة وعند صاحبيه ثلثة آيات قصار او
آية طويلة مقدار ثلث آيات قصار واما قراءة آية
واحدة وهي كلمة واحدة مثل قوله تعالى مدهامتان
او حرف واحد مثل ق وص فقد اختلف المشايخ فيه و
الاصح انه لا يجوز الصلوة بها والرابع من اركان الصلوة
الركوع وهو طأطأة الراس اي خفضه مع انحناء الظهر
وان طأطأ المصلي راسه قليلا ولم يصل الى حد الا
عتدال في الركوع ان كان اقرب الى الركوع الكامل جاز
وان كان الى القيام اقرب لا يجوز ركوعه لانه لم يكن راكعا
بل قائما وركنية الركوع متعلقة بادنى ما يطلق عليه
اسم الركوع لغة عند ابي حنيفة ومحمد وكذا ركنية
السجود متعلقة بادنى ما يطلق عليه اسم السجود وهو
وضع الجبهة على الارض وذكر في زاد الفقهاء ان ادنى
تسبيحات الركوع والسجود ثلث مرات والاوسط خمس
مرات والاكمل سبع مرات ويزداد المنفرد ما شاء مع الا
يتار وقالوا ينبغي للامام ان يقول خمس مرات ليتمكن
القوم من الثلث كذا في الدرر والخامس من

اركان

اركان الصلوة السجود وهو وضع الجبهة والانف والقدمين
واليدين والركبتين على الارض وان وضع جبهته دون
انفه جاز سجوده بالاجماع وان وضع انفه دون جبهته
جاز ولكن يكره ان كان بغير عذر عند ابي حنيفة وعند
صاحبيه لا يجوز بالانف الا اذا كان في جبهته عذر ولو
وضع خده او ذقنه لا يجوز سجوده بالاجماع وان كان
بعذر بل يومي اذا عرض عذر المانع بالسجود لان السجود
لا يكون الا بالجبهة والانف ولو سجد ولم يضع
قدميه على الارض لا يجوز ولو وضع احديهما جاز
سجوده ولو سجد بسبب الازدحام على فخذيه جاز ولو
سجد على ظهر رجل بسبب الازدحام ايضا جاز ان
الرجل المسجود على ظهره في الصلوة التي يصليها الساجد
وان اختلفا لا يجوز ولو سجد على كور عمامته او فاضل
ثوبه جاز ويكره ان كان بغير عذر ولكن لا بد ان يجد
في سجوده عليهما حجم الارض وكذا لا بد ان يجد حجم الارض
اذا سجد على القطن والفراش والوسائد وامثالها والسادس
من اركان الصلوة القعدة الاخيرة اي قعود التي تكون في
آخر الصلوة بمقدار التشهد اي مقدار قراءة التشهد والمراد
من التشهد التحيات لله والصلوات والطيبات السلام

عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا
وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله
واشهد ان محمدا عبده ورسوله واذا تم التشهد
في القعدة الاخيرة يصلي على النبي عليه السلام وهي
سنة وصورة التشهد والصلوة على النبي عليه السلام مذكورة
في الواجبات في بيان قراءة التشهد رجل صلى الظهر او العصر
او العشاء خمسا وقيد الركعات الخامسة بالسجدة ولم يقعد
على راس الرابعة بطلت فرضية الصلوة وتحولت نفلا عند
ابي حنيفة وابي يوسف واما عند محمد تبطل وتخرج من كونها
صلوة وكذا لو لم يقعد على راس ثلثة المغرب او ثانية الفجر
حتى قيد ركعة اخرى بالسجدة واذا نام المصلي في القعدة
الاخيرة كلها فلما انتبه يفرض عليه ان يقعد قدر التشهد
وان لم يقعد فسدت صلوته لان الافعال في الصلوة حالة النوم
لا تحتسب ولا تعتبر لصدورها لا عن اختيار وكذا لا تعتبر في
الصلوة اذا قرا او قام او ركع او سجد نائما يجب اعادتها وهذه
المسئلة يكثر وقوعها لا سيما في التراويح والناس عنها غافلون
ومن ترك شيئا اى اذا ترك المصلي ركنا من هذه الاركان الستة
فسدت صلوته اى صلوة المصلي سواء كان في تركه عامدا او
ساهيا استانف صلوته اخرى اى يستانف المصلي صلوة غير هذه

الصلوة



الصلوة لانه افسد صلوته بترك الركن من اركان الصلوة باب
ما يجب في الصلوة وهي سبعة اى الاشياء الواجبات في الصلوة
سبعة الاول من الواجبات تعيين قراءة الفاتحة لان
قراءتها واجبة عندنا وفرض عند الائمة الثلثة ويجب
ان يكون الفاتحة في كل ركعة من الاوليين واحدة حتى
لو كررها في ركعة ان كان عامدا يكره وان كان ساهيا
يجب عليه سجدة السهو انما قيدنا بالاوليين
لان الاقتصار في الاخريين ليس بواجب ولا يلزم
سجدة السهو بتكرار الفاتحة فيهما سواء كان عمدا
او سهوا اما المؤدي الى التطويل على الجماعة وكون
معها في الركعتين الاوليين اى تعيين سورة مع الفاتحة
وما يقوم مقامها من الآيات واجب ايضا عندنا و
الثاني من الواجبات القعدة الاولى ومن تركها سهوا
يلزم عليه سجدة السهو لانها واجب وذكر في الذخيرة
ان القعدة الاولى سنة وصورة القعود في قعدة الاولى
ان المصلي اذا رفع راسه من السجدة الثانية افترش
رجله اليسرى فجلس عليها ونصب اليمنى نصبا ووجه
اصابع الرجل نحو القبلة ووضع يديه على فخذيه
ويبسط اصابعه ويفرجها لا كل التفريج ويكره ان يشير

بالمسبحة عند كلمة الشهادة عندنا وكذا في القعدة
الاخيرة يقعد بلا فرق والمراة تقعد على اليتها اليسرى
في القعدتين وتخرج رجليها من الجانب الايمن لان ذلك
استر لها والثالث من الواجبات قراءة التشهد في القعدة
الاخيرة وصورة التشهد ان يقول التحيات لله والصلوة
والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبر
كاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا
اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله وهذه الصفة
اصح الروايات في التشهد ولا يزيد على هذه القدر في
القعدة الاولى لانه عند ابي حنيفة اذا زاد حرفا على هذا
في القعدة الاولى يجب سجدة السهو وقال في الخلاصة
ان قال اللهم صلى على محمد يلزم سجدة السهو وقال
بعض المشايخ ان قال اللهم صل على محمد وعلى ال محمد
يلزم سجدة السهو وهو الاصح وعليه الاكثرون ويصلي
على النبي عم بعد قراءة التشهد في القعدة الاخرة وهي
سنة عندنا والجمهور والمختار في صفة الصلوة ان يقول اللهم
صلي على محمد وعلى ال محمد كما صليت على ابراهيم انك
وعلى ال ابراهيم وبارك على محمد وعلى ال محمد كما باركت
على ابراهيم وعلى ال ابراهيم انك حميد مجيد وهذه

الصفة اصح الروايات ويدعو بما شاء بالدعوات
المأثورة بعد الصلوة على النبي عليه السلام
والرابع من الواجبات جهر القراءة فيما يجهر الفجر
والجمعة والعيدين والمغرب والعشاء ونحوها
بشرط ان يؤدي الصلوة الجهرية بالجماعة فيجب
جهر القراءة على الامام واما لو صلى رجل منفردا فلا
يجب الجهر عليه وقتيا كان او فائتا وهو مخيرا ان شاء
خافت وان شاء جهر لانه ليس في خلفه من يسمعه
ولكن الافضل هو الجهر ليكون الاداء على هيئة الجماعة
والخامس من الواجبات الصلوة مخافتة القراءة موضع السر
والجماعة ايضا مشروطة فيها حتى ان الامام لو جهر
في الظهر والعصر مقدار ثلث ايات يجب عليه سجدتا
السهو ولو جهر المنفرد لا يلزم عليه شيء لان الجهر والمخافتة
من خصايص الجماعة وفي السراجية ايضا لو جهر المنفرد
فيما يخافت او خافت فيما يجهر لا سهو عليه وقال الشيخ
الامام ابو جعفر البلخي ادنى الجهر ان يسمع غيره وادنى المخا
فتة ان يسمع نفسه الا بمانع وما دونها وليس بقراءة و
السادس من الواجبات الصلوة قراءة القنوت في الوتر وهو
ثلث ركعات بسلام واحد يقرا الفاتحة والسورة في

جمع ركعاتها ويقنت في الثالثة قبل الركوع
خلافا للشافعي ولا يصلي الوتر بجماعة الا في شهر
رمضان ولا يجهر الامام بالقنوت والمقتدي مخير
ان شاء قنت مخافتة وان شاء سكت وينوي في الوتر
صلوة الوتر الواجب لاختلاف الائمة في وجوبه والدعاء
المشهور في القنوت اللهم انا نستعينك ونستغفرك
ونستهديك ونؤمن بك ونتوب اليك ونتوكل عليك
ونثني عليك الخير كله نشكرك ولا نكفرك ونخلع ونترك
من يفجرك اللهم اياك نعبد ولك نصلي ونسجد واليك
نسعى ونحفد نرجو رحمتك ونخشى عذابك ان عذا
بك بالكفار ملحق ومن لا يحسن القنوت يقول ربنا
اتنا في الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة وقنا عذاب النار
او يقول اللهم اغفر لي ويكررها او يقول يا رب ويكررها ثلاثا ثلاثا
ايضا والسابع من الواجبات تعديل الاركان فاعلم ان
تعديل الاركان فرض عند ابي يوسف وعند ابي ح وم واجب
وسئل محمد عن ترك الاعتدال في الركوع والسجود وقال
اني اخاف ان لا يجوز صلوته وقال قاضيخان في بحث
السجود السهو للمصلي اذا ركع ولم يرفع رأسه من الركوع
حتى خر ساجدا ساهيا يجوز صلوته عند ابي حنيفة

ومحمد وعليه سجدة السهو وقال ابن الهمام في شرح
الهداية القومة في الركوع والجلسة بين السجدتين و
الطمانينة فيهما كلها فرايض عند ابي يوسف وعندهما
هي سنة وفي الغنية لو ترك تعديل الاركان ساهيا يلزم سجدة
السهو ولو تركها عمدا يكره اشد الكراهة ويلزمه ان يعيد
الصلوة ومن ترك شيئا من هذه السبعة المذكورة اي اذا
ترك المصلي واجبا من الواجبات المذكورة ان كان ساهيا لزمه
سجدة السهو في الصلوة واذا ترك عامدا لا يجب عليه شيء
اي لا يلزم على المصلي شيء من سجدة السهو ولكن يكون صلوته على
النقصان اي يكون صلوته ناقصة بسبب ترك الواجب الذي هو من
افعال الصلوة باب سنن الصلوة وهي اربعة عشر الاول من سنن
الصلوة رفع اليدين اذا اراد الرجل ان يدخل في الصلوة فينوي
ويخرج يديه من كميه ويرفع يديه ويكون الرفع مع التكبير اي
يكون ابتداء الرفع عند ابتداء التكبير وانتهاؤه عند انتهائه
وذكر في الهداية ان يرفع يديه اولا ثم يكبر والاصح انه يرفع
اولا ثم يكبر حتى يحاذي اي يقابل ابهاميه شحمتي اذنيه وفي فتا
وي قاضيخان يمس طرفي ابهاميه شحمتي اذنيه ويفرج اصا
بعه حالة الرفع ولكن لا يفرج كل التفريج ويوجه حالة
الرفع بطن كفيه نحو القبلة واما المراة فانها ترفع يديها

عند التكبير حذاء شحمتيها والمقتدي يكبر تكبيرا مقارنا
بتكبير الامام عند ابي حنيفة وعندهما بعد تكبير الامام
والثاني من سنن الصلوة وضع يده اليمنى على اليسرى
بعد تكبيره وكيفيته ان يضع كفه اليمنى على اليسرى ويحلق
الابهام والخنصر على الرسغ ويبسط الاصابع الثلث على
الذراع تحت السرة اي يضع يديه تحت السرة والثالث
من سنن الصلوة الثناء لله تعالى اي ان يقول سبحانك اللهم
الى اخره وان زاد بعد قوله وتعالى جدك قوله وجل ثناؤك
لا يمنع من زيادته وان سكت لا يؤمر به والمسبوق يأتي
بالثناء اذا ادرك الامام حالة المخافتة ثم اذا قام الى قضاء
ما سبق يأتي به ايضا لان القيام لقضاء ما سبق كتحريمة اخرى كذا
ذكره في الملتقط وان ادرك الامام في الركوع فانه
يتحرى في الاتيان وان كان اكثر رأيه انه لو اتى بالثناء يدرك
الامام في شيء من الركوع يأتي به قائما ثم يركع والا ير
كع ويتابع الامام ويترك الثناء والرابع من سنن الصلوة
التعوذ بالله تعالى بعد الثناء لقوله تعالى فاذا قرأت القرآن
فاستعذ بالله وهو سنة عند عامة العلماء والمختار
في لفظه عند صاحب الهداية استعيذ بالله من الشيطان
الرجيم وعند غيره اعوذ بالله من الشيطان الرجيم

جيم ويأتي بالتعوذ الامام والمنفرد المقتدي والخامس من سنن
الصلوة التسمية اي ان يقول بسم الله الرحمن الرحيم
بعد التعوذ ويأتي بها في اول كل ركعة من الصلوة
والامام والمنفرد اذا جهر او خافت يأتي بها سرا لا جهرا
واما التسمية عند الابتداء السورة بعد الفاتحة فانه
عند ابي حنيفة رحمه لا يأتي بها في حالة الجهر ولا في حالة
المخافتة وكذا عند ابي يوسف واما عند محمد يأتي بها في
اول السورة اذا خافت بالقراءة لا اذا جهر لئلا يجتمع بين
الجهر والمخافتة في ركعة واحدة والسادس من سنن الصلوة
التأمين اي اذا قال الامام ولا الضالين اي يقول المؤتم
آمين والامام والمنفرد يأتي بها سرا لا جهرا والسابع من
سنن الصلوة التسميع اي يقول الامام بعد اتمام الر
كوع واستواه قائما سمع الله لمن حمده والثامن من سنن
الصلوة التحميد اي ان يقول المقتدي ربنا لك الحمد او اللهم ربنا لك
الحمد او ربنا ولك الحمد وافضليتها على ترتيبها كذا في الكافي
والامام ايضا يأتي بعد التسميع بالتحميد او ربنا لك الحمد عند ابي يوسف ومحمد
وفي ظاهر الرواية وعند ابي حنيفة رحمه الله لا يأتي بالتحميد
وان كان المصلي منفردا يأتي بالتسميع والتحميد في الاصح ذكره
في الهداية والدرر الغرر وقيل يأتي بالتسميع فقط وقيل

بالتحميد فقط واما في الهداية والدرر اولى والاصح و
التاسع من سنن الصلوة تسبيح الركوع اى ان يقول المصلي
في الركوع اى ان يقول المصلي في الركوع سبحان ربي العظيم
ثلث مرات وذلك ادناه وان زاد فهو افضل فالسنة انه
يختم على وتر وان اقتصر على مرة واحدة او ترك بالكلية
جازت صلوته ولكن يكره والعاشر من سنن الصلوة تسبيح
السجود اى ان يقول المصلي في سجوده سبحان ربي الاعلى
ثلثا وذلك ادناه ايضا وان زاد فهو افضل ويترك على وتر كما
في الركوع والحادي عشر من سنن الصلوة قراءة التشهد في القعدة
الاولى فقط في الرباع والثلاثي من الصلوة وهو ان يقول
التحيات لله الى آخره واذا انتهى الى اول الشهادتين هل يشير
بالمسبحة عند الشهادة ام لا قال صاحب الخلاصة و
البزازي الاصح انه لا يشير وصحح شرح الهداية انه يشير
وصفته ان يحلق من يده اليمنى عند الشهادة الابهام والوسطى
ويقبض البنصر والخنصر ويشير بالمسبحة والثاني عشر من سنن
الصلوة قراءة الفاتحة في الركعتين الاخريين فقط ولا يزيد
على الفاتحة شيء من القرآن في الفريضة الاربع في الركعتين
الاخريين لانه المتواتر من فعل النبي صلى الله عليه وسلم
فان ضم السورة الى الفاتحة في الاخريين يجب عليه سجدة

السهو في رواية عن ابي يوسف لتاخير الركوع من محله
وفي ظاهر الرواية لا يجب عليه سجدة السهو والثا
لث عشر من سنن الصلوة تكبيرات غير تكبيرة الافتتاح
اى تكبيرة الركوع والسجود والقيام والقعدتين والرابع
عشر من سنن الصلوة السلام اى اذا فرغ المصلي في القعدة
الاخيرة من التشهد والصلوة على النبي عليه السلام والا
دعية المأثورة المصلي في القعدة الاخيرة يسلم عن يمينه
اى ان يقول السلام عليكم ورحمة الله ولا يقول سلام
الخروج عن الصلوة وبركاته لانه لم يقع عن رسول الله
كلاما ولا قولا ولا امرا وينوي بالتسليمة الاولى من هو عن
يمينه من الملائكة والمؤمنين المشاركين له في الصلوة ويقول عن
يساره مثل ذلك وينوي المقتدي امامه في التسليمة الاولى مع من
نوى فيها ان كان الامام عن يمينه او بحذائه وينوي امامه ايضا في
التسليمة الثانية ان كان عن يساره والامام ايضا ينوي القوم مع
الحفظة في التسليمتين ويكون تسليمة الامام في الثانية اخفض
من الاولى ومن ترك شيئا من سنن المذكورة لم يلزم عليه شيء
اى لم يلزم على المصلي في الصورة سجدة السهو ولا تفسد صلوته سواء
ترك عامدا او ناسيا الا انه اذا كان عامدا اى اذا كان
المصلي عامدا في تركه يكون مسيئا بسبب عمده وعدم

الرعاية لسنن النبي عليه السلام **باب ما يستحب**
اى فعله مستحب في الصلوة اى في داخل الصلوة وهي
خمسة وعشرون الاول من المستحبات ان يكون نظر المصلي
في القيام الى موضع سجوده ولا يتجاوز نظره عنه والثاني
من المستحبات النظر في الركوع الى ظهر قدميه اى ينظر المصلي
في حالة الركوع الى ظهر قدميه والثالث من المستحبات النظر
في السجود الى ارنبة انفه اى ينظر المصلي في حالة السجود الى
طرف انفه والرابع من المستحبات النظر في القعود الى حجره
اى ينظر المصلي في حالة القعود الى حجره وهو على مجمع فخذيه
من ثوبه والمراد المذكورين كمال الخشوع والتذلل الى الله
تعالى والخامس من المستحبات قراءة القران مقدار ثلث
آيات سوى الفاتحة اى قراءة المصلي مقدار ثلث ايات
قصار واما فرض القراءة عند ابي حنيفة قراءة آية واحدة وان
كان قصيرة كما ذكرنا في باب اركان الصلوة والسادس من المستحبات
تكبير المؤتم سرا لا جهرا بلا مد الالف في لفظة الله لانه لو اد
خل المد في الف تفسد صلوته عند الاكثر ويكفر لو تعمد لانه يكون
استفهاما ومقتضاه الشك وباقي بحث التكبير مر في باب اركان
الصلوة والسابع من المستحبات وضع اليدين حالة التشهد
على ركبتيه مبسوطة مع تفريج والثامن من المستحبات بسط
الاصابع لا كل التفريج

عندهما او آية طويلة مقدار ثلث آيات قصار ح

بلا مد اى يكبر المؤتم سرا ح

بسط الظهر في الركوع اى يبسط المصلي ظهره ويستوي راسه
بعجزه والتاسع من المستحبات تسوية الراس مع العنق
اى يستوي راسه مع العنق ولا يرفع راسه ولا ينكس لما
روي انه عم اذا ركع سوى ظهره حتى لو صب عليه ماء
لاستقر والعاشر من المستحبات رفع الراس بالتسميع
اى يرفع راسه المصلي من الركوع حتى يستوي قائما و
يقول حالة الرفع سمع الله لمن حمده وقدم تفصيل
التسميع والتحميد في باب سنن الصلوة والحادي عشر
من المستحبات ان يضع اولا ركبتيه على الارض ثم يضع يديه
بعدهما والثاني عشر من المستحبات ان يضع وجهه على الارض
ويكون السجود بين كفيه لما روي انه عم كان اذا سجد و
ضع ركبتيه على الارض قبل يديه ووضع راسه بين كفيه و
الثالث عشر من المستحبات ان يبدء بانفه اى ان يضع انفه
على الارض في السجود اولا ان لم يكن فيه عذر والرابع
عشر من المستحبات ان يضع جبهته في السجود بعد انفه
اى ان يضع المصلي جبهته في السجود بعد وضع الا
نف على الارض وكره الاقتصار باحدهما اى يكره وضع
الانف وحده والجبهة وحدها في السجود اذا لم يكن على
احدهما عذر او بكور عمامته اى يكره في السجود ايضا على

كور عما منه بلا عذر والخامس عشر من المستحبات
ان يبدي ضبعيه اي ان يظهر عضديه لقوله عليه السلام
اذا سجدت فضع كفيك وارفع مرفقيك والسادس عشر
من المستحبات ان يجافي بطنه عن فخذيه اي يباعد المصلي
بطنه عنهما والمراة تلصق بطنها الى فخذيها اي تضع المرءة
بطنها على فخذيها في السجدة والسابع عشر من المستحبات
ان يوجه اصابع رجليه الى القبلة اي الى جهة القبلة في السجود والثامن
عشر من المستحبات ان يسبح فيه ثلاثا اي في سجوده وقدم
تفصيله في باب سنن الصلوة والتاسع عشر من المستحبات
ان يرفع راسه مكبرا اي يرفع المصلي راسه من السجدة حال
كونه مكبرا والعشرون من المستحبات ان يرفع يديه بعد
رفع راسه اي يرفع المصلي راسه من الارض اولا ثم يديه
ثم ركبتيه بعده والضابطة ان ما هو اقرب الى الارض يضعه اولا وعند الرفع
ما هو اقرب الى الهواء يرفعه اولا وهو الراس فيرفع جبهته اولا ثم الانف ثم الصدر
على الترتيب والحادي والعشرون من المستحبات ان يرفع ركبتيه بعد رفع يديه اي
يرفع يديه اولا ثم ركبتيه هذا اذا فرغ من السجدة الثانية في الركعة الاولى
والثاني والعشرون من المستحبات اذا رفع راسه من سجدة الركعة الثانية اي من
السجدة الثانية افترش رجله اليسرى وجلس عليها اي على رجله اليسرى والثالث
والعشرون من المستحبات ان ينصب يمناه اي رجله اليمنى [illegible] والرابع والعشرون

من

من المستحبات ان يضع يديه في القعدتين على فخذيه
مبسوطة الاصابع ويفرج اصابعه ايضا لا كل التفريج
ثم يتشهد بقلبه اي اخفاء لا جهرا او يصلي على النبي عم
اذا كان في القعدة الاخيرة اخفاء ايضا وقدم تفصيل
التشهد والصلوة على النبي عليه السلام في باب ما
يجب في الصلوة والخامس والعشرون من المستحبات اذا
فرغ من هؤلاء اي اذا فرغ المصلي من التشهد والصلوة
على النبي عم ومن الادعية المأثورة فله ان يسلم يمينه ويساره
اي ان يسلم على يمينه اولا ويسلم على يساره ثانيا وقدم
تفصيل صفته في باب سنن الصلوة وما سوى هؤلاء اي
المستحبات المذكورة اداب مثل مسح اليدين على الوجه
بعد السلام ومن الاداب الادعية المأثورة اي قرءة
الادعية المنقولة من النبي عم والحمد والثناء والتسبيح
في اخر الصلوة من الاداب فان ترك شيئا من هؤلاء اي ان
ترك المصلي من المستحبات شيئا والاداب شيئا لا يلزم
عليه شيء من فساد الصلوة ومن سجدة السهو ولا
يكون مسيئا ولكن من حفظ وعمل به تعظيما لامر الله
تعالى فله اجر كبير وثواب كثير ومراعاته افضل واحسن
ومن تركه لا شك فيه باب ما يكره في الصلوة اي شيء الذي

يكره عمله في داخل الصلوة وهي عشرة الاول من المكرو
هات التربع بلا عذر في الصلوة لانه يخالف الجلوس
المسنون ولا يكره تربيع خارج الصلوة في الاصح والثاني
من المكروهات التعديد اي عد الآية باليد او باللسان في
الصلوة والثالث من المكروهات افتراش ذراعيه في السجود
لان النبي عليه السلام نهى عن نقر كنقر الديك واقعاء
كاقعاء الكلب وافتراش كافتراش الثعلب والرابع من
المكروهات التفات عينيه اي توجهه يمينا وشمالا وان
التفت بموق عينيه لا يكره وان التفت بصدره تفسد صلوته
ويكره ايضا رفع البصر الى السماء في الصلوة وفي الدعاء خار
ج الصلوة والخامس من المكروهات تغميض عينيه
في الصلوة بلا عذر نهى عنه النبي عليه السلام والسا
دس من المكروهات تقليب الحصى من موضع السجود
بلا احتياج اي يكره تقليب الحصى للمصلي الا انه لا يمكن
السجود من الحصى بان اختلف ارتفاعه وانخفاضه
فلا يستقر عليه قدر الفرض من الجبهة فيسويه مرة
او مرتين ولا يزيد على هذا رواية المفتي وفي الكافي فيسويه
مرة والسابع من المكروهات التمطي في الصلوة لانه دليل
الغفلة عن العبادة والكسل والثامن من المكروهات

التثاوب والاداب عند التثاوب ان يمنع الفم عن
الانفتاح ان قدر لقوله عليه السلام اذا تثاوب
احدكم فليكظم ما استطاع فان الشيطان الرجيم
يدخل فيه وان لم يقدر المنع فلا باس ان يضع يديه
او كمه على فمه والتاسع من المكروهات ان يعبث اي
ان يلعب المصلي شيئا من ثوبه او بدنه او شعره او بلسانه
او اسنانه العبث لعب لا لذة فيه واللعب هو الذي فيه
لذة قيل العبث مكروه دون الثلث ولو فعل ذلك ثلا
ثا تفسد صلوته والعاشر من المكروهات وان كان المصلي و
المسجد مع الجماعة ان يقوم وحده اي يكره المقتدي
ان يقوم خلف الصف وحده الا اذا لم يجد في الصف
فرجة يمكن القيام فيها والمختار انه اذا لم يجد في الصف
فرجة يمكن القيام فيها ان ينتظر الى الركوع فان جاء
رجل قام معه والا فالقيام وحده اولى من جذب الرجل
من الصف لغلبة الجهل في زماننا فربما يفضي الى فساد صلوة
المجذوب وكذا يكره المنفرد ان يدخل في خلال الصف
بين المقتدين سواء كان متنفلا او مفترضا فيصلي صلوة
برأسه فيخالفهم في القيام والركوع والسجود واما لو قيل
تقدم فتقدم او دخل فرجة الصف احد فجانب المصلي

الاخر فوسعه تفسد صلوته لانه امتثل فيها غير امر الله
تعالى وينبغي ان يمكث ساعة ثم تقدم برايه فهذا كلها
مكروهة اى هذه المذكورات كلها مكروهة في صلوة فى
ينبغي للمصلي ان يجتنب عنها اى من المكروهات المذكورة
حتى لا يكون شيء مكروه في الصلوة والمكروهات كثيرة لا يليق
ذكرها في هذه الرسالة والاولى ان يجتنب عن مثل هذه الافعال

باب ما يفسد في الصلوة وهي اى الافعال التي تفسد الصلوة
اربعة عشر الاول من المفسدات التنحنح بلا عذر ولو
تنحنح المصلي ان اراد به الاعلام لطالبه انه في الصلوة و
سمع منه الحروف والحرف فان نحواح بالفتح او اح بالضم او
تنحنح لتحسين الصوت متعمدا بان لم يكن مضطرا اليه تفسد
صلوته عند ابي ح وابي يوسف كذا ذكره في الاجناس والثاني
من المفسدات جواب عاطس بيرحمك الله اى لو عطس
رجل فقال المصلي يرحمك الله تفسد صلوته ولو عطس رجل
فقال الحمد لله لا تفسد صلوته ولو عطس رجل في الصلوة
فقال الاخر يرحمك الله فقال المصلي العاطس امين تفسد
صلوته والثالث من المفسدات افتتاح المصلي على غير امامه
اى لو فتح المصلي على غير امامه تفسد صلوته لانه تعليم
تعلم وهو من كلام الناس هذا ان قصد الفتح واما لو

لو قصد القراءة دون الفتح فحصل الفتح للغاري
لا تفسد وان فتح على امامه قيل ان فتح بعد ما
قرء الامام مقدار ما يجوز به الصلوة تفسد صلوة الفا
تح وان اخذ الامام بقوله تفسد صلوته بالكل و
الصحيح انه لا تفسد والرابع من المفسدات كلمة
لا اله الا الله ان اراد به الجواب اى اذا قيل للمصلي وهو
في الصلوة هل من اله غير الله فقال في الجواب
لا اله الا الله تفسد صلوته لانه سوال وجواب
وهو من كلام الناس وان اراد به الاعلام لم
تفسد اى لو اراد المصلي الاعلام انه في الصلوة
فقال لا اله الا الله لم تفسد صلوته لانه مجرد
الاعلام والخامس من المفسدات انكشاف العورة
اى لو كشف المصلي موضع العورة تفسد صلوته
سواء كان رجلا او امراة تفصيله مذكور في باب
شروط الصلوة في بحث ستر العورة والسادس
من المفسدات ارتفاع البكاء من وجع او مصيبة اى
اذا بكى المصلي فارتفع بكاؤه وسمع منه صوته
وكان ذلك من وجع حصل في بدنه او مصيبة
اصابته في اهله او ماله تفسد صلوته لانه

لانه بمنزلة الحكاية وهو من كلام الناس وعن محمد
الله قال اذا كان مرضا شديدا بحيث لا يملك نفسه لا تفسد
الا من ذكر الجنة والنار اى اذا بكى المصلى بسبب تذكر صفاء
الجنة او شدة عذاب النار او نحو ذلك من الامور الاخروية
لم تفسد صلوته لانه بمنزلة الدعاء في الرحمة والمغفرة من
الله والسابع من المفسدات السلام بيده اى صافح بيده
او بلسانه بان قال عليكم السلام تفسد صلوته واما اذا اشار
خفيفا بيده او برأسه او طلب شيئا فاومى برأسه او عينه او
حاجبه لا تفسد صلوته لعدم العمل الكثير في جميع ذلك
والثامن من المفسدات ذكر الفائتة ان لم يسقط الترتيب
واعلم انه اذا ترك صلوة رجل لزمه قضاؤها ويقدمها على
صلوة الوقت لان الترتيب بين الفائتة والوقتية شرط الا
انه يسقط بالنسيان وبضيق الوقت وبكثرة الفوايت
فلو صلى فرضا ذاكرا ان عليه صلوة فائتة فسدت صلوته
والتاسع من المفسدات العمل الكثير وهو كل عمل لا يشك
الناظر الى المصلى انه ليس في الصلوة وان شك انه في الصلوة
ام لا فهو قليل لا تفسد الصلوة وقال بعضهم العمل الكثير
كل عمل يعمل باليدين عرفا وعادة فهو عمل كثير وقيل
ان استكثره المصلى فكثير والا فقليل والمختار القول الاول

ول والعاشر من المفسدات التكلم اى اذا تكلم
المصلى في الصلوة بكلام الناس ناسيا او عامدا
بشرط ان يكون مسموعا لنفسه وان لم يصحح الحروف
او صحح الحروف ولم يسمع الكلام تفسد صلوته
والصحيح ان المفسد حصول الامرين تصحيح الحروف
والسماع لا احدهما والمراد من التكلم التلفظ بحرفين
او اكثر لا الكلام النحوى والحادى عشر من المفسدات الاكل
والشرب وان اكل المصلى او شرب في الصلوة عامدا او
ناسيا تفسد صلوته لانه عمل كثير ولا يعذر بالنسيان ولا
فرق بين القليل والكثير حتى لو ابتلع سمسمة من الخارج
تفسد صلوته ولو ابتلع ما بقى بين اسنانه من الطعام
ان كان زائدا على قدر الحمصة تفسد صلوته وان كان
اقل لا ولو اكل حلوا وبقى في فمه طعم الحلوات وهو
في الصلوة وابتلع مع ريقه لا تفسد لانه شيئ يسير و
الثانى عشر من المفسدات الانين ولو ان المصلى في الصلوة
بان قال اه بقصر الهمزة مفتوحة او تأوه بان قال
اوه بفتح وتشديد الواو وقال اوه بضم الهمزة و
سكون الواو وقال آه بمد الهمزة ان كان ذلك الانين
او التأوه من ذكر الجنة والنار او من امور الاخرة لم تفسد

صلوته لانه بمنزلة الدعاء والاستغفار والتوبة و
ان كان من غير تفسد صلوته والثالث عشر من
المفسدات القهقهة في كل صلوة ذات ركوع وسجود
وان قهقه المصلي تنقض الصلوة والوضوء والتيمم
سواء كان القهقهة عامدا او ناسيا وان قهقه المصلي
في صلوة الجنازة او سجدة التلاوة او سجدة السهو لا
تنقض الصلوة والوضوء والتيمم وحد القهقهة ان
يكون مسموعا للمصلي ولمن عنده والضحك تفسد
الصلوة لانه بمنزلة الكلام المسموع ولا تفسد الوضوء والتيمم
لان النص ورد في القهقهة والضحك دونها وحد
الضحك ان يكون مسموعا له دون جيرانه واما التبسم فلا ينقض
الوضوء والتيمم والصلوة بالاجماع لكونه بمنزلة الكلام الغير
المسموع وحد التبسم ما لا يكون مسموعا له اصلا ولا
لجيرانه والرابع عشر من المفسدات الاغماء اي اذا اغمي المصلي
في صلوته او جن ولو قليلا انتقض صلوته ووضوءه و
تيممه فهذه المفسدات كلها تفسد الصلوة سواء كان عامدا
اي سواء كان المصلي عالما بانه في الصلوة او ناسيا اي لا يعلم
بانه في الصلوة ويجب عليه الاعادة اي يجب على المصلي
اعادة الصلوة لانه افسد صلوته التي صليها بسبب

بسبب عمل ما يفسد الصلوة باب فرايض الوضوء وهي اي
فرايض الوضوء اربعة الاول من فرايض الوضوء غسل الوجه
الغسل الاسالة وحد الغسل عند ابي ح وم ان يتقاطر
الماء ولو قطرة وعند ابي يوسف يجزي ان يسيل الماء
على العضو ولو لم يقطر كذا في شرح الهداية لابن
الهمام وحد الوجه ما بين قصاص الشعر واسفل
الذقن وشحمتي الاذنين عرضا وما بين العذارين
والاذنين يجب غسله لانه داخل في حد الوجه خلافا
لابي يوسف والثاني من فرايض الوضوء غسل اليدين مع
المرفقين المرفق بكسر الميم وفتح الفاء او بالعكس وهو مفصل
الذراع في العضد والثالث من فرايض الوضوء
مسح ربع الراس والمسح في اللغة امرار الشيء والمراد به
في الوضوء اصابة اليد المبتلة بما امر بمسحه والمفروض
في مسح الراس ربعه واما اللحية فعن ابي ح يفرض
مسح ربعها قياسا على مسح الراس وعن ابي يوسف
مسح كلها فرض وروي عن ابي ح يفرض ايضا مسح
ما يلاقي بشرة الوجه واختيار قاضيخان وصححه
والرابع من فرايض الوضوء غسل الرجلين مع الكعبين
وهما العظمان الثابتان في جانبي القدم فان ترك

اى المتوضئ واحدا منها اى من فرايض الوضوء او جزء من
اجزاء هذه الاربعة اى ترك موضعا قليلا من هذه الا
عضاء المفروضة غسلها ولو قدر راس ابرة لم تجز صلوته
اصلا لانه صلّيها بغير وضوء فان صلى صلوة بترك موضع
من فرايض الوضوء او جزء من موضع الفرايض اعاد الصلوة

باب سنن الوضوء وهي اى سنن الوضوء عشرة الاول من
سنن الوضوء تسمية الله تعالى في ابتداء الوضوء لقوله عم اذا
تطهر احدكم فليذكر اسم الله تعالى فانه يطهر جسده
كله وان لم يذكر اسم الله تعالى على طهوره لم يتطهر الا ما مر عليه
الماء والتسمية ان يقول بسم الله العظيم والحمد لله على دين
الاسلام وقيل الافضل بسم الله الرحمن الرحيم بعد التعوذ
والاصح انه يسمي مرتين مرة قبل كشف العورة للاستنجاء و
مرة بعد سترها عند ابتداء غسل ساير الاعضاء والثاني
من سنن الوضوء غسل اليدين قبل ادخالهما الاناء اى يغسل
يديه الى الرسغين ثلاث مرات ثم يدخل الاناء لقوله عليه السلام
اذا استيقظ احدكم من نومه فلا يغمس يده في الاناء
حتى يغسلها ثلثا فانه لا يدري اين باتت يده وهذا
الغسل سنة تنوب عن الفرض من اليد لان موضعه
اول الوضوء والثالث من سنن الوضوء السواك اى استعمال

السواك وهو العود الذي يستاك به بكل العود الا
الرمان والقصب وافضله الاراك ثم الزيتون ومقدا
ره ان يكون طوله شبرا او غلظه الخنصر قال في المحيط
قال علي رضي الله تعالى عنه التشويص بالمسبحة والا
بهام مسواك ولا يقوم الاصبع مقام السواك عند وجود
السواك وكيفية استعماله ان يبدء بالجانب الايمن من العليا
ثم بالايسر منها ثم بالايمن من الاسفل ثم بالايسر منها و يغسل
قبل الاستياك وعند الفراغ منه والرابع من سنن الوضوء
المضمضة والسنة ان يبالغ في المضمضة والاستنشاق
الا ان يكون صائما قال في الخلاصة المضمضة استيعاب
الماء جميع الفم والمبالغة فيها ان يصل الى راس خلقه
والخامس من سنن الوضوء الاستنشاق وهو جذب الماء
بالنفس حتى يصعد الى منخره قال في الخلاصة
حد الاستنشاق ان يصل الماء الى المارن والمبالغة فيه
ان يتجاوز المارن والسادس من سنن الوضوء مسح
الاذنين بماء الراس اى يمسح المتوضىء راسه ثم يمسح
الاذنين بغير تجديد الماء وهو على هذه الصفة سنة وهذا
اذا لم يمس العمامة بهذه بان كانت موضوعة في
مكان واما ان مسها فلا بد ان ياخذ لمسح الاذنين ماء

جديدا والسابع من سنن الوضوء تخليل اللحية بالا
صابع هذا اذا كانت كثيفة لا ترى البشرة تحتها واما
ان كانت خفيفة بان ترى بشرتها لزم غسل ما تحتها
كذا في الظهيرية والثامن من سنن الوضوء تكرار الغسل
اى تكرار غسل موضع الوضوء الى الثلثة سنة لما روى انه
عليه السلام توضأ مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله
صلوة الا به وتوضأ مرتين وقال هذا وضوء من يضاعف
الله تعالى له الاجر مرتين وانه عم توضأ ثلاثا في الغالب
فكان سنة لا فرضا ويكره الزيادة على الثلث الا لضرورة طمأ
نينة القلب عند حصول الشك ثم المرة الاولى فرض الوضوء
والتاسع الاستنجاء وهو ازالة النجاسة بالماء عند وجود الماء هذا
اذا لم يكن التجاوز قدر الدرهم واما ان كان قدر الدرهم فغسله
واجب وان زادت على قدر الدرهم فغسله فرض وليس عدد
مسنون من ثلث او خمس او سبع وينبغي ان يغسل حتى ينقيه
ويقع في قلبه انه قد طهر ويغسل ببطن اصبع او اصبعين
او ثلاثا لا برأسها تحرزا عن الاستمتاع وينبغي ان يمسح مو
ضع الاستنجاء بالخرقة بعد الغسل قبل ان يقوم ليزول الماء
المستعمل بالكلية والعاشر من سنن الوضوء الاستنجاء با
لحجر والمدر والتبر وما يقوم مقامهما من الاشياء هذا

والثانية سنة والثالثة سنة دونها في الفضل صح

اذا لم يجد الماء وكيفية الاستنجاء بالاحجار وامثالها
يدبر بالاول ويقبل بالثاني ويدبر بالثالث ان كان
في الصيف واما ان كان في الشتاء يقبل الرجل بالحجر الاولى
ويدبر بالثاني ويقبل بالثالث والمرأة تفعل ما يفعل
الرجل في الشتاء في الازمان كلها كذا قال في قاضيخان قا
ل في الخلاصة وهذه الكيفية ليست بشرط بل يفعل على وجه
يحصل المقصود يعني الانقاء والتطهير باب ما يستحب
في الوضوء وهي ستة الاول من المستحبات النية وهي في الوضوء
مستحبة ومحلها القلب ووقتها عند غسل الوجه ويستحب
ان يتلفظ باللسان فيقول نويت رفع الحدث او نويت الوضوء
قال شمس الدين الحلواني لا باس بتفريق النية على الاعضاء
بان ينوي عند غسل الوجه رفع الحدث وعند غسل اليد رفع
الحدث وعند غسل الرجلين رفع الحدث والثاني من المستحبات
الوضوء الموالاة وهي ان يغسل كل عضو وعلى اثر الذي قبله و لا
يفصل بينهما بحيث يجف العضو السابق عند اعتدال
الهوا والثالث من المستحبات البداية بيمينه اى يغسل
المتوضي بيده اليمنى اولا ثم يساره ويغسل رجله اليمنى اولا
ثم يساره والرابع من المستحبات مراعاة الترتيب المذكور
في لفظ آية الوضوء وهي قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا

قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق و
امسحوا برؤسكم وارجلكم الى الكعبين يعنى يغسل المتوضئ
وجهه اولا ثم يديه ثم يمسح راسه ثم يغسل رجليه والخامس
من المستحبات استيعاب جميع الراس بالمسح وكيفية الاستيعاب
ان ياخذ الماء ويبل كفيه واصابعه ثم يضم الاصابع ويضع على
مقدم راسه من يديه ثلث اصابع الخنصر والبنصر والوسطى ويمسك
ابهاميه وسبابتيه مرفوعات ويجافي بطن كفيه عن راسه ويمد
اليدين الى القفاء ثم يضع كفيه على جانبي الراس ويمسح جا
نبي الراس بكفيه ويمسح ظاهر اذنيه بباطن ابهاميه وباطن
اذنيه بباطن مسبحتيه وقال في المحيط ليست هذه الكيفية امرا
لازما والمقصود الاستيعاب باي وجه كان والسادس من
المستحبات البداية بما بدا الله تعالى بذكره في اية الوضوء اي
يستحب ان يبدء المتوضئ بغسل الوجه لان الله تعالى بدا به و
لكن هذا بعد غسل يديه على وجه السنة التي ذكرناها في باب
سنن الوضوء باب اداب الوضوء وهي ستة الاول من اداب
الوضوء ترك الكلام سوى الادعية الماثورة التي يدعى بها عند
غسل كل عضو اي لا يتكلم المتوضئ في اثناء الوضوء الا ان
يقرء الادعية الماثورة عن النبي عم كما سنذكر ان شاء الله
في باب نوافل الوضوء قال في الفتاوى يشهد عند غسل كل

كل عضو ويقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده
ورسوله والثاني من الاداب المضمضة والاستنشاق بيده اليمنى اي
ينبغي على المتوضئ ان يمضمض ويستنشق بيده اليمنى والثالث
من الاداب الامتخاط بيده اليسرى اي ان يمتخط بيده اليسرى لانه
من ازالة الاذى قالت عايشة رضي الله تعالى عنها كانت يد اليمنى
من رسول الله عم لطهوره وطعامه ويده اليسرى لخلائه وما كان من الاذى
والرابع من الاداب ستر العورة بعد الاستنجاء في الخلاء لان كشف العورة
لا يكون الا لضرورة وقد زالت الضرورة وكشف العورة لغير ضرورة حرام
في الاداب لقوله عليه السلام ان الله تعالى احق ان يستحيى منه والخامس
من الاداب ترك استقبال القبلة واستدبارها في حالة الاستنجاء لان استقبالها
واستدبارها في حالة الاستنجاء مكروه وكراهة تنزيه وكذا مد الرجل الى
القبلة في النوم وغيره مكروه واما في حالة البول والتغوط فمكروه وكراهة
التحريم سواء كان في الصحراء او في البناء والسادس من الاداب ترك استدبار عين
الشمس والقمر واستقبالهما اذا كان في البرية في حالة الاستنجاء وكذا يكره استد
بارهما واستقبالهما عند البول والغايط لكونهما ايتين عظيمتين من ايات الله
تعالى باب نوافل الوضوء وهي ستة الاول من نوافل الوضوء مسح الرقبة
اي يمسح الرقبة بظهور الاصابع الثلث ولا يحتاج فيه الى تجديد
الماء لان البلة باقية على ظهور الاصابع بعد مسح الراس والثاني من
نوافل الوضوء تخليل اصابع اليد والرجل وكون التخليل في النوافل اذا

كان الاصابع مفتوحة واما اذا كان مضمومة بحيث لا يدخلها
الماء الا بتخليل يكون التخليل فيه فرضا وكيفية تخليل اصابع اليدين
ان يدخل اصابع اليد اليمنى على اصابع يد اليسرى وكيفيته في الرجلين ان
يخلل بخنصر يده اليسرى مبتدئا من خنصر رجله اليمنى من الاسفل الا من الفوق
ويختم بخنصر رجله اليسرى والثالث من نوافل الوضوء ذكر الدعاء
عند غسل كل عضو اي ان يدعو عند غسل كل عضو بما جاء في الاثار عن السلف
الصالحين فيقول بعد التسمية الحمد لله الذي جعل الماء طهورا
والاسلام نورا وعند المضمضة يقول اللهم اسقني من حوض نبيك كاسا لا
اظما بعده ابدا وعند الاستنشاق اللهم ارحني من رايحة الجنة وارزقني من
نعيمها ولا ترحني من رايحة النار وعند غسل الوجه اللهم بيض
وجهي بنورك يوم تبيض وجوه اوليائك ولا تسود وجهي يوم تسود وجوه اعدائك
وعند غسل يد اليمنى اللهم اعطني كتابي بيميني وحاسبني حسابا يسيرا
وعند غسل يد اليسرى اللهم لا تعطني كتابي بشمالي ولا من وراء ظهري
ولا تحاسبني حسابا شديدا وعند مسح الراس اللهم حرم شعري وبشري
على النار واظلني تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظل عرشك وعند مسح
الاذنين اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه وعند
مسح الرقبة اللهم اعتق رقبتي من النار واحفظني من السلاسل والاغلال
والانكال وعند غسل رجله اليمنى اللهم ثبت قدمي على الصراط يوم تزل
فيه الاقدام وعند غسل رجله اليسرى اللهم اجعلني سعيا مشكورا وذنبا

ذنبا مغفورا وعملا مقبولا وتجارة لن تبور برحمتك يا عزيز يا غفور
ومن النوافل ان يقرأ ايضا بعد الفراغ من الوضوء انا انزلناه الى اخره مرة او
مرتين او ثلث مرات لما روي عنه عم قال من قرأ سورة انا انزلناه في اثر الو
ضوء غفر الله له ذنوب خمسين سنة والرابع من نوافل الوضوء رش الماء على السرا
ويل في الخلاء لانه يطهر به اذا وقع قطرة الماء المستعمل على السراويل و
يندفع ايضا وسوسة الموسوسين به والخامس من النوافل مسح اليد
على الحايط بعد الاستنجاء لانه يحصل به زيادة تطهير اليد وزوال
اثر النجاسة بالكلية والسادس من نوافل الوضوء غسل اليد بعد
مسحها على الحايط لانه اذا مسح يده على الحايط يخرج منها اثر
النجاسة ويتصل عليها من الحايط التراب وغيره فيلزم غسلها باب
كراهة الوضوء وهي ستة الاول من كراهة الوضوء تعنيف ضرب الماء على الوجه ضربا
شديدا اي لا يضرب المتوضئ الماء على وجهه بالشدة بل يرسل الماء على جبهته
ارسالا خفيفا والثاني من كراهة الوضوء الامتخاط بيده اليمنى لان
ازالة الاذى مسنون بيده اليسرى كما مر في اداب الوضوء والثالث من كراهة
الوضوء المضمضة والاستنشاق بيده اليسرى اي يكره ان يمضمض ويستنشق
بيده اليسرى بل يفعل بيده اليمنى لانه من جملة الطهور لا من ازالة الاذى و
الرابع من الكراهة الوضوء الكلام عند الاستنجاء اي يكره للمستنجي ان يتكلم
عند الاستنجاء وايضا يكره ذكر الله وقراءة الصلاة وتسمية العاطس فان
عطس نفسه يقول الحمد لله بقلبه ولا يتحرك بلسانه والخامس من كراهة

الوضوء القاء البزاق في البول والغايط اي يكره البزاق على البول و
الغايط وايضا يكره الامتخاط عليهما والسادس من الكراهة النظر
الى العورة في بيت الخلاء اي يكره النظر الى ما يخرج منه باب منهي الوضوء
وهي ستة الاول من منهي الوضوء اسراف الماء اكثر من ثلثة ارطال
وادنى ما يكفي من الماء في الغسل صاع وهي ثمانية ارطال وفي الوضوء مد
وهو رطلان لما روي ان النبي عم كان يغتسل بالصاع ويتوضأ بالمد و
يجوز المتوضئ بثلثة ارطال لزيادة الاهتمام في الطهارة الا انه لزيادة
على الثلث منهي لانه اسراف جدا والثاني من المنهي غسل الاعضاء المفروضة
اكثر من ثلث مرات او اقل لان النبي عم كان يتوضأ ثلثا ولا يزيد ولا ينقص
في غالب احواله واما اذا زاد على ثلثة عند الضرورة لطمانينة القلب عند
حصول الشك فهو جائز والثلث من المنهي الوضوء المسح على الرجلين
عريانا لانه دلت الاحاديث المشهورة على وجوب غسل الرجلين عريانا
والوعيد على مسحهما عريانا والرابع من المنهي كشف العورة عند الوضوء لا
يكون منهيا عند الاستنجاء لان فيه ضرورة الطهارة والخامس من المنهي الاستنجاء
بيده اليمنى لان الاستنجاء من ازالة الاذى وازالة الاذى مسنون بيده اليسرى
كما مر من اداب الوضوء والسادس من المنهي الوضوء القاء البول والغايط
في الماء سواء كان الماء جاريا او راكدا وكذا التغوط والتبول منهي على شط
نهر وحوض او عين او بئر وكل ذلك عند عدم الضرورة باب نواقض الوضوء
وهي سبعة الاول من نواقض الوضوء ما خرج من السبيلين اي من القبل والدبر

وغيرها ايضا الا موضع الحاجة يكره النظر وايضا

لا الضرورة لان كشف العورة لا يجوز بغير ضرورة ولا ضرورة عند الوضوء

وهذا يشتمل البول والغايط والدود والحصاة والريح الا ان
الريح اذا خرج من غير الدبر لا ينقض او من غير السبيلين كالانف
والفم وساير الابدان بشرط ان يكون الخارج منهما نجسا وسال كالدم
والقيح والصديد واما اذا لم يسل فلا ينقض الوضوء وقال صاحب
المحيط اذا قشرت نفطة فسال منها قيح او صديد ان سال عن رأس
الجرح نقض سواء خرج بنفسه او خرج بالعصر وسال وان لم يسل لا ينقض
قال صاحب الهداية اذا خرج بالعصر فسال لا ينقض والاول اوجه غير
البزاق والامتخاط اي لا ينقض الوضوء خروجهما لانهما ليسا بنجس
وما لم يكن نجسا لم يكن حدثا وما يخرج من الاذنين والعينين اي لا
ينقض الوضوء ما يخرج منهما بشرط ان يكون الخارج طاهرا لا نجسا
والثاني من نواقض الوضوء القيء اذا كان ملأ الفم بان يكون لا يمكن
التكلم به سواء قاء طعاما او ماء او صفراء او سوداء واما اذا كان بلغما
لا ينقض عند ابي ح سواء نزل من الرأس او صعد من الجوف وقال ابو يوسف
ان صعد ينقض الوضوء لانه نجس بالمجاورة الى النجس والثالث
من نواقض الوضوء النوم مستندا اي اذا نام المتوضئ مستندا الى شيء
بحيث لو ازيل ذلك الشيء سقط النائم او متكئا او معتمدا على مرفقيه
او مضطجعا اي واضعا جنبه على الارض وهذا كله ينقض الوضوء واما
ان نام قائما او راكعا او ساجدا او قاعدا لا وضوء عليه واذا نام قاعدا
متربعا او غير متربع او نام واضعا اليتيه على عقبيه حال كونه مستويا في الحالتين

او واضعا بطنه على فخذيه لا ينقض وفي الخلاصة واذا نام متربعا لا
ينقض وكذا لو نام متوركا وهو ان يخرج قدميه من جانبه ويلصق
اليتيه بالارض وان سقط النائم في النوم الذي غير ناقض الوضوء ان
انتبه بعد ما سقط على الارض فعليه الوضوء وان انتبه قبل ما سقط
على الارض فلا وضوء عليه والرابع من نواقض الوضوء القهقهة
في كل صلوة ذات ركوع وسجود وقد مر تفصيل القهقهة في باب ما يفسد
الصلوة والخامس من نواقض الوضوء الجنون اذ جن المتوضئ انتقض
وضوءه وان قل والسادس من نواقض الوضوء الاغماء اى اذا
اغمى المتوضئ انتقض وضوءه وان قل لان الاغماء والجنون فوق
النوم لان النائم اذا انتبه بخلافهما وكذا السكر ناقض الوضوء
وحد السكران ما قال في المحيط انه اذا دخل في بعض مشيته تحرك
فهو سكران بالاتفاق يحكم بنقض وضوءه والسابع من نوا
قض الوضوء الردة نعوذ بالله تعالى يعنى من ارتد وهو على وضوء
ثم اسلم في الحال واراد ان يصلي يتوضأ ثانيا ويصلي لان وضوءه الاول
انتقض بالارتداد باب فرايض الغسل وهي ثلثة الاول من فرايض الغسل
المضمضة والثاني من فرايض الغسل الاستنشاق وقد ذكرنا كيفية المضمضة
والاستنشاق في باب سنن الوضوء وانما فرضت المضمضة والاستنشاق في الغسل
دون الوضوء لان الواجب في الغسل غسل جميع البدن وداخل الفم والانف
من البدن وفي الوضوء غسل الوجه فرض وليس الفم والانف من الوجه لان الوجه

من المواجهة وليس فيهما مواجهة والثالث من فرايض
الغسل غسل ساير البدن جميع اى غسل باقي الاعضاء من القرن
الى القدم فرض ولو بقي شيء من بدنه لم يصبه الماء لم يخرج
من الجنابة ولو كان بقدر راس ابرة لافتراض استيعاب جميع
البدن وايصال الماء الى منابت الشعر واثناء اللحية واثناء
الشعر من الراس والبدن ولو كان الشعر متلبدا ولم يصل
الماء الى اثنائه لا يجوز الغسل لقوله عم تحت كل شعرة جنا
بة والمرءة في الغسل كالرجل في وجوب استيعاب جميع البدن
والشعر والبشرة ولكن الشعر النازل من ذوائبها لا يجب
غسلها اذا بلغ الماء اصول شعرها لقوله عم لام سلمة رضي
الله عنها يكفيك اذا بلغ الماء اصول شعرك وهذا اذا كان
الشعر مفتولا وان كانت منقوضة يفترض على المرءة ايضا ايصال
الماء اثناء الشعر اتفاقا لعدم الحرج واما الرجل فان كان له شعر
فانه يجب عليه ايصال الماء الى اثناء الشعر اتفاقا لعدم الحرج
وان كان مفتولا لانه لا ضرورة في حقه لامكان الحلق الرجل
باب سنن الغسل وهي ستة الاول من سنن الغسل ان يغسل يديه
اى يغسل يديه اولا لانه الة التطهير والثاني من سنن الغسل
ان يغسل فرجه اى ان يغسل فرجه بعد غسل اليدين والثا
لث من سنن الغسل ان يزيل النجاسة ان كانت على بدنه لئلا

يكثر النجاسة بوصول الماء اليها وسيلانه الى عضو اخر والرابع
من سنن الغسل ان يتوضاء وضوء الصلوة اى ان يتوضاء مثل
وضوئه للصلوة بلا فرق الا انه يؤخر غسل الرجلين و
اختلفوا في مسح الراس في وضوء الغسل قال بعضهم لا
يمسح والصحيح انه يمسح والخامس من سنن الغسل ان يفيض
الماء على ساير الجسد وكيفيته ان يصب الماء على منكبه الايمن ثلا
ثا ثم على منكبه الايسر ثلاثا ثم على راسه وساير جسده ثلاثا و
قيل يبدء براسه ثم بالايمن ثم بالايسر وهو الاصح ولو انغمس في ماء جار
وان مكث قدر الوضوء والغسل فقد اكمل السنة والا فلا والسادس من
سنن الغسل غسل رجليه بعد الفراغ من غسل جميع الاعضاء
وقال بعضهم ينبغي ان يغسل رجليه بعد اللبس لان فيه
مسارعة الى الستر وكشف العورة مكروه بغير ضرورة وينبغي
ان يغتسل في موضع لا يراه احد لاحتمال انكشاف العورة حال
الاغتسال او اللبس فان كشف العورة في حال الاغتسال او اللبس
فان كشف العورة في الخلوة وقيل ياثم وقيل يعفى الزمان
قليل دون الكثير وموضع الرجل والمرءة مذكورة باب
شروط الصلوة في بحث ستر العورة باب المعاني الموجبة
للغسل وهي نوعين الاول من المعاني الموجبة للغسل حقيقي
كانزال المني من الذكر والفرج الى خارج البدن فما دام في

قصبة الذكر او داخل الفرج لا يجب الغسل الا اذا نزل
على وجه الدفق والشهوة واما اذا نزل من ضرب او حمل
شيء ثقيل او سقط من علو لا يجب الغسل ثم اعلم ان الشهوة
شرط وقت الانفصال عند الح ومحمد ووقت الخروج
عند ابي يوسف حتى ان انفصل عن مكانه بشهوة و
اخذ راس ذكره حتى سكنت شهوته فخرج بلا شهوة يجب
الغسل عندهما لا عنده وان اغتسل قبل ان يبول ثم خرج
بقية المني يجب الغسل ثانيا عندهما لا عنده والفتوى
على قوله في الضيف وعلى قولهما في غيره كذا في الحدادي ولو خرج
مني بعد ما بال لا يجب اعادة الغسل اجماعا من الرجل والمرءة
اى سواء كان انزال المني من الرجل والمرءة في حالة النوم و
اليقظة اى سواء كان هذه الحالة ايضا في النوم واليقظة و
التقاء الختانين بلا انزال والحيض والنفاس والنوع
الثاني من المعاني الموجبة للغسل حكمي وهو ما حكم الشر
ع على وجوب الغسل كمن استيقظ ووجد في ثوبه منيا او مذيا
ولم يتذكر الاحتلام فيحكم عليه الشرع الغسل احتياطا
لانه ان وجد المني يحتمل انه احتلم ولم يعرف واما ان وجد
مذيا يجب ايضا الغسل لاحتمال كونه منيا رق بحرارة
البدن وعند ابي يوسف ان يتيقن انه مذي ولم يتذكر الا

حتلام لا غسل عليه والاول احوط وعليه الفتوى وان استيقظ
فوجد في احليله بللا ولم يتذكر الاحتلام ينظر ان كان ذكره
منتشرا قبل النوم فلا غسل الا ان الانتشار سبب الخروج
المذي فيحمل على انه مذي وان كان ذكره قبل النوم ساكنا فعليه
الغسل للاحتياط باب غسل المسنون عند الامام اربعة الاول
من الغسل المسنون غسل الجمعة والاصح انه مستحب وعند
مالك واجب والغسل في يوم الجمعة للصلوة عند ابي يوسف
واليوم عند الحسن والاصح انه للصلوة ولو لم يغتسل فصلى
ينال ثواب الجمعة اذا وجد في اليوم عند الحسن لا عند ابي يوسف
والثاني من الغسل مسنون العيدين والاصح انه غسل
مستحب ايضا لانه يوم اجتماع كالجمعة والثالث من الغسل
المسنون غسل الاحرام وهذا ايضا مستحب للاجتماع والرابع
من الغسل المسنون الوقوف بعرفة فانه ايضا مستحب
للاجتماع ومن الاغتسال المندوبة الغسل للوقوف مز
دلفة فانه ايضا ولدخول مكة والمدينة شرفهما الله تعالى
ولزيارة النبي عليه السلام اللهم يسر لنا ولجميع المؤمنين
والمؤمنات دخول الحرمين الشريفين وزيارة روضة سيد
الانبياء عليهم السلام واجعل خاتمتنا بالايمان و
الاسلام يا ذا الجلال والاكرام تمت الكتاب بعون الله

قال النبي عليه السلام حين صعد المعراج اوصى ابي بكر رضي الله عنه وقال يا محمد اذا رايت عرش ربي فصل ركعة لاجلي
فلما صعد الى العرش نسي وصيته فصلى ركعة لنفسه ثم جاء جبرائيل وقال يا رسول الله صل لاجل صديقك ركعة
لانه اوصى لك فصلى ركعة ثانية فلما اتمها واراد ان يسلم ثم جاء جبرائيل فقال يا رسول الله ان الله تعالى يامرك
بان تصلي لاجلي ركعة واحدة فقام عليه السلام الى القيام فلما قرا فاتحة وسورة معها واراد ان يركع اطلع
على النار ورأى ابويه فيها يعذبه قد اغلقت السلاسل عنقهما والانكال على الحيات والعقارب وقد صار كالفحم
فلما رآهما زال عقله وانتشر مفاصله ثم حل يديه ثم جاء جبرائيل عليه السلام ونشر ماء الكوثر عليه ثم افاق
فكبر ثم قنت واستعاذ من النار ومن اهلها ثم اتم صلوة بثلث ركعة فسمي وتر الواجب
فان قيل الوتر واجب ام سنة ام فريضة قلنا في صلى النبي عليه السلام لاجل نفسه صار سنة في صلى
لاجل ابي بكر صار واجبا فصلى لامر الله تعالى صار فريضة فاذا ثبت انه اذا تركها يكون عاصيا
ومات فاسقا وكافرا لانه ترك سنة وواجبا وفريضا نقل في شرح مصابيح
وفي ثابت البنياني ان ابليس قال يا رب انك خلقت آدم وجعلت بيني
وبينه عداوة فسلطني عليه فقال الله تعالى جعلت صدورهم مساكن لك
قال يا رب زدني فقال لا يولد ولد لآدم الا ولد لك عشرة قال زدني يا رب
فقال الله تعالى تجري فيهم مجرى الدم قال زدني فقال الله تعالى اجلب عليهم
بخيلك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد كذا في حاشية القاضي
للشيخ زاده وروي ان آدم عليه السلام قال يا رب انك سلطت علي
ابليس ولا استطيع ان امتنع الا بك قال لا يولد لك ولد الا وكلت عليه من يحفظه من مكر ابليس ومن قرناء
السوء قال يا رب زدني بحسنة عشرة والسيئة واحدة وامحوها قال يا رب زدني التوبة مقبولة
ما دام الروح في الجسد قال يا رب زدني قال قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله
ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم كما في التنبيه والشرح زاده حاملهما الله بالحسنى والزيادة شرح النقاية

مكتوب على عصا موسى عليه السلام
اربع كلمات اولها كل امير لا يعدل وهو
سواء مع فرعون والثاني كل غني
لا يكون الزكوة في ماله وهو سواء مع
قارون والثالث كل عالم لا يعملون
بعلمهم وهو سواء مع ابليس عليه اللعنة
والرابع كل فقير لا يصبر على فقره وهو
سواء مع الكلب والله اعلم

روی عن معاذ بن جبل رضي عنه انه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله تع عز وجل يوم ينفخ في الصور فتأتون افواجاً فقال النبي عليه السلام يا معاذ سألت عن امر عظيم فدمعت عيناه ثم قال يا معاذ يحشر امتي يوم القيمة عشرة اصناف اشتاتاً ميزهم الله تع من جملة المؤمنين فيكون بعضهم على صورة الخنازير وهم اكلة السحت اي الحرام وبعضهم على صورة القردة وهم القتاتون اي النمامون وبعضهم منكوسون على وجوههم وهم اهل الربا والسحت وبعضهم عمي يترددون وهم الذين يجوزون في الحكم وبعضهم لا يعقلون صماً وبكماً كالمجانين وهم الذين يعجبون باعمالهم يمضغون السنتهم فيسيل القيح من افواههم وهم العلماء الذين يخالفون قولهم فعلهم وبعضهم القصاصون مقطوعة ايديهم وارجلهم وهم الذين يؤذون الجيران وبعضهم مصلب على جذوع من النار وهم الذين يتبعون الشهوات ويمنعون حقوق الله في اموالهم والصنف التاسع يسحبون في ثياب القطران وهم اهل الكبر والخيلاء والصنف العاشر اشد نتناً من الجيف وهم الزناة صدق رسول الله كذا في خالصة الحقايق شرح مبتدع

خالق مخلوق خالق بر صفتي يكدم ايكي مخلوق دورت بولوك عقل وار حكمت وار نفس وار انس جنس عقل وار حكمت وار نفس يوق جنس ملك عقل يوق حكمت يوق نفس وار جنس حيوان فلان سلكه دك اوچنده يوق سابق مخلوق انسانده يوز يكرمي بش بولوك يوزي بلاد هندده اون ايكيسي رومده اوچي مغربده اوچي مشرقده ايدي جملهسي كافر ايدي بر قالدي اوده يتمش اوچ بولوك يتمش ايكيسي فرقه ضاله بري اهل سنت والجماعت بز اول مذهبده يز اوده دورت بولوك احمق جاهل يوده عالم بلمز بلدكن بلمز او بوردر او بيك كوردوين ايسنه قورمدن بلمز بلدكن بلر عمل ايدوه عالم اوبه كورطا دقيه كورمدن التشاهد قودهر بعكشيه رب الفلق آل اتعلمه ديلد ديله كوز قولني يوكد كلمجه كوند ذنله ملكم بچكن غفلتي غفلتكوه استغفر الله علمده جملري ايمه الله عنه

بسم الله الرحمن الرحيم

ايها الاخوان معلوم اولا كه اولا تنوين نيه درلر ايكي اسر ينو ايكي اوستونه وايكي اوتوريه درلر مثالي اً اٌ دخي نون ساكن نيه درلر جزملي نونه درلر يعني حركسوز نونه درلر مثالي انْ ودخي ادغام نيه درلر بر حرفي بر حرفه ايجنه قويمغه درلر غنه نيه درلر كگز ايچندن كلان صوته درلر اخفي نيه درلر غنه ايله بله ملايم اوقيمغه درلر اظهار نيه درلر تنوينى ونون ساكنى اظهار حرفندن ايرمغه درلر اقلاب نيه درلر تنوينى ونون ساكنى ميمه دونرمكه درلر حروف ادغام قج التي دردر دوردي ادغام مع الغنه ايكسي ادغام بلا غنه ادغام مع الغنه حروفي بونلردر م ن و ي ادغام بلا غنه حروفي ل ر بو حرفلر بونده جمع اولور يرملون وحروف اظهار قج التيدر ح خ ع غ ها همزة بونلري جمع ايدر الله حي خالق عز عني هاديا وحروف اخفا اون بشدر ت ث ج د ذ ز س ش ص ض ط ظ ف ق ك بونلري جمع ايدر صف ذا ثنا جود شخص قد سما كرما ضع ظالما زد تقى دم طالبا فتري وحروف اقلاب بردر ب تعريفي اظهار دهو الانفصال تباعدا بين الحرفين تعريف اخفا حالت بين الاظهار والادغام عاريه عن التشديد مع بقاء الغنة تعريف اقلاب قلب نون

الساكنة والتنوين بهما حالصا واخفاؤها عند الباء بغنة
تعريف ادغام الباث الحرف مقدار الحرفين هر قچنكم تنوينون
يا نون ساكنون صكره ادغام حرفنون بر حرف واقع اولسه
اكر ميم نون وايا واو واقع اولسه ادغام مع الغنة اولور تنوينه
مثال كتاب مبين خير ناصرين لهب وتب يومئذ يصدر الناس
نون ساكنه مثال من مني من ناصرين من وال لهم محيط فمن
يعمل واكر لام وراو اقع اولورسه ادغام بلا غنة اولور مثال
ويل للمصلين ابدا رضي الله عنهم نون ساكنه مثال ولم
يكن له من ربهم ميم ايله نونده ادغام واجب اولور وغني
كبي غنة دخي واجبدر صفة اصليه لرندن غنة اولور وغيجون
واوله ياده جائزدر مختلف فيه اولور وغيجون وهر قچنكم
تنوينون يا نون ساكنه نصكره اظهار حرفنون بر حرف واقع
اولسه اظهار اولور تنوينه مثال نار حامية مثال ذرة خيرا
يره يومئذ عن النعيم عزيز غفور سلام هي كفوا احد نون ساكنه
مثال وانحر من خوف من علق اقرا وانعمت من عرو عنه ذلك
وما من اله غير الله وهر قچنكم تنوينون يا نون ساكنه نصكره
اخفا حرفنون بر حرف واقع اولسه اخفا اولور تنوينه مثال يومئذ
تحدث من المعصرات ماء ثجاجا صعيدا جرزا من ماء دافق نارا
ذات لهب غلاما زكيا من كل امر سلام عذابا شديدا عذابا صعدا

لنفتنهم

لنفتنهم

اذا قسمة ضيزى عثرا باطهورا ظلا ظليلا
لبعض ظهيرا افواجا فسبح على كل شيء قدير
ناصية كاذبة نون ساكنه مثال ولا انتم عابدون فاما من
ثقلت من جوع وما من دابة من ذكر او انثى من زكوة
ان الانسان ومن شر غاسق فانصب وطلح منضود
من طين فلينظر الانسان من وقهما انقض ووضعنا
عنك وهر قچنكم تنوينون يا نون ساكنون بري اقلاب
اولور تنوينه مثال خبير بصير عليم بما تعملون بصير
بالعباد نون ساكنه مثال من بعد انباء كلا لينبذن ودخي حرف
مد قچ اوج واو ساكن ياء ساكن الف وسبب مد ايكيدر همزة
سكون ودخي اصول مد التي قسمدر مد لازم مد عارض مد
منفصل مد متصل مد طبيعي مد لين وسكون دخي ايكي قسمدر
بري سكون لازم بري عارض سكون لازم نيه دير لر اكر بر حرفكه
وقفنده ووصلنده ساكن اوله انوك سكوني لازمدر سكون
عارض نيه دير لر اكر بر حرف كه وقفنده يعني طوردوغي وقتده
ساكن اوله اما وصلنده يعني كچي ورسك الرودكي حرفه متحرك
اوله انوك سكوني عارضدر مثالي عالمين نستعين كبي مد لازم
نيه دير لر هر قچنكم بر كلمه ده حرف مد سبب مد اوله وسبب
مد سكون وسكون دخي لازم اوله مديه لازم اولور مد لازم

كلمهٔ مشقله مثالی ولا الضآلین دابة اتحآجونی کبی بونلرده
سبب مد حرفی مد سکونیدر مد لازم حرفی مشقله
مثالی الم کبی لام ملك مدتی مد لازم حرفیدر مشقلدر میملك
مدی مخففدر مد لازم حرفی مخففه مثالی حم ن
ص طسم کهیعص کبی مد لازمده ایکی الف مقداری
چکمك واجبدر بش الف مقداری چکمك جائزدر مد عارض
نیه درلر هرقچنکه حرف مد سبب مد ایکسی بر کلمهده اوله وسبب
مد سکون اوله وسکون دخی عارض اوله مد دخی عارض
اولور مثالی نستعین خبیر بصیر تعملون کبی سکون عارض ایله
ساکن اولان حرفك حرکسی اوستون اولورسه اوچ وجه اوذره
مد جائز طول توسط قصر اسره اولورسه دورت وجه جائزدر
طول توسط قصر روم اوتوره اولورسه یدی وجه جائزدر
طول توسط قصر طول مع الاشمام توسط مع الاشمام
قصر مع الاشمام روم ردیو سکونی حرکته میل اتدرمکه درلر تعریفی طلب الحرکة بصوت خفی یسمعه من
الیك اشمام دیو سکوندن صکره دوداقلری یومغه درلر
تعریفی هو انضمام الشفتین بعد سکون مد متصل انیه
درلر هرقچنکه حرف مد سبب مد ایکسی بر کلمهده اوله وسبب
مد همزة اوله مد متصل اولور مثالی جاء سوء اولئك ملائکة
من

من سوء کبی مقداری مد لازمده اولدوغی کبیدر
مد منفصل انیه درلر هرقچنکه حرف مد بر اوله وآخر
کلمهده اوله مثالی انا اعطیناك و قل یا ایها الکافرون
کبی مد مختلف فیهدر بعضی قراء چکمش بعضلر
چکممش چکننك دلیلی حرف مد قویدر سبب مد
ضعیفدر بجا وداولدقلرنده قوت حاصل اولسون ایچون
مد اولنور چکممیننك دلیلی کلامده اقتصار مطلوبدر
انکیچون مد اولنمز مد طبیعی نیه درلر هرقچنکه بر کلمه
حرف مد اولسه سبب مد اولمیه مثالی قالوا کانوا فیه کبی بر الف
مقداری چکمك واجبدر زیاده جائزدر کلمه مد لین نیه درلر
هرقچنکه واو یا ساکن اولوب ماقبللری مفتوح اولسه حرف لین
اولور حرفده نصکره سکون کلسه مد لین اولور مثالی
علیه الیه یوم کبی مد جائزدر وده دخی ادغام التی قسمدر ادغام
مع الغنة ادغام بلا غنة ادغام شمسیه ادغام متجانسین
ادغام متقاربین ودخی ادغام شمسیه حروفلری اون درتدر
بونلردر ت ث د ذ ر ز س ش ص ض ط ظ ل ن بونلری
جمع ایدر بیت شمرع ذنبا زمی زد سمعة شر صدر ضرف
طاب ظن لد بعد هر قچن الف لامدن صکره بو اون درت
حرفدن بری واقع اولسه ادغام شمسیه اولور اتمسی واجبدر

بوكه ادغام ديلرايننه كم كونش طوغدقده يلدز
لرڭ نوري كتدوكي كبي كذلك بو اون دورت حرفڭ
برينك وقوعنده الف لام زائل اولور وغنچون مثالي
يوم الدين الرحمن الرحيم كبي ودخي اظهار قمريه
حروفي بونلردر ا ب غ ح ج ك و خ ف ع ق ي م
هي بونلرڭ جمعي ابغ حجك وخف عقيمه در
قچن الف لامڭ نصكنه بو اون دورت حرفدن بري وا
قع اولسه اظهار قمريه اولور اظهار اتمسي واجبدر
نچون اظهار قمريه ديلورلر ننه كم اي طوغدقده
يلدزلرڭ نوري كتمدوكي كبي بو اون دورت حرفڭ
برينك وقوعنده الف لام زائل اولماز مثالي الحمد لله
رب العالمين من الجنة كبي ودخي ميم ساكن ايچون اوچ
حال واردر اگر ميم ساكن ميمه اغرسه ادغام مثلين
اولور بايه اوغرسه اخفا اولور اتمسي واجبدر و
بوكا اخفا بالعلامه درلر اخفا بالحروف دخي ديرلر
واگر ميم ساكن بو ايكي حرفدن ماعدايه اوغرسه
اظهار اولور اتمسي واجبدر لكن فاده واوده
اظهار شفويه ديمشلر مثالي عليهم ولا الضالين
كيدهم في تضليل كبي وميمده ولان اظهار

اظهار بالعلامه درلر اظهار بالحروف دخي ديرلر
ادغامڭ اوچ قسمي ادغام مثلين دراكا درلر كه اگر
بر حرف ساكن اولسه كندي امثاللي بر حرفه او
غرسه ادغام مثلين اولور اتمسي واجبدر تعريفي
بودر ما اتحدا صفة ومخرجا مثالي فما ربحت تجار
تهم يغتب بعضهم اووا ونصروا كبي ايكنجي ادغام
متجانسين در ادغام متجانسين اكادرلر كه بر
حروف ساكن اولوب مخرجده جنسندن اولان
حرفه اوغرسه ادغام متجانسين اولور اتمسي واجبدر
تعريفي بودر ما اتحدا مخرجا واختلفا صفة مثالي
ما عبدتم قد تبين يلهث ذلك احطت قالت
طائفة كبي اوچنجيسي ادغام متقاربين در ادغام
متقاربين اكا درلر كه بر حرف ساكن اولوب مخرجي جنسنه
يقين بر حرفه اوغرسه ادغام متقاربين اولور
اتمسي واجبدر تعريفي بودر ما تقاربا مخرجا و
صفة مثالي قل رب الله بل رفعه الله يا بني
اركب معنا كبي ودخي حروف قلقله اول زمانده
اولوركه قچن بر كلمنڭ اورته سنده يا اخرنده
بو بش حرفدن بري اولوب وساكن اولسه قلقله

اتمك واجبدر مأخذی بودر وحروف القلقله
خمسة تجمعها قولك قطب جد وانما وصف
بذلك لانه اذا وقف عليها تقلقل المخرج حتى
يسمع له نبرة قوية وهي لغة التحرك والاضطراب
ودخی زا ایچون حکم دورتدر اوستنلی اوتورولی
اولورسه قالن اوقنور اسره لی اولورسه انجه
اوقنور ساکن اولورسه سکونی اصلی اولسون عارضی
اولسون کندندن اول اولان حرفك حرکسنه
تابع اولور اگر اول حرفك حرکسی اوستون اولورسه
ینه زا قالن اوقنور اسره اولورسه انجه اوقنور اما
وقفاً ساکن اولانلر اوست یاننده کی حرفك
ساکن اولورسه ینه زا انجه اوقنور مگر زانوك
اوست یاننده کینك کسره سی صکره دن گلمش اوله یا
خود زانوك آلت یاننده حروف استعلادن اوله بو
ایکی صورتده ینه زا قالن اوقنور حروف استعلا
یدیدر خ ص ض غ ط ق ظ بونلری جمع ایدر
خص ضغط قظ کسره سی صکره دن گلنه مثالی
مرصاد و قرطاس فرقة وغیر ذلك ودخی لفظة الله ده
اولان الف لاملك اوچ حالی واردر هر بار اوست یانی

ذا زانك آلت یاننده حروف استعلا اولورسه مثالی

او

اوستونلو اولورسه ولی لسه قالن اوقنور مثالی بالله
بسم الله کبی ودخی هاء ضمیرك بیاننه گلدك اگر او
ست یاننده کی حرف متحرك اولورسه چکلور مثالی
انه معه له کبی اما الم ینته مثاللرده قصر اولور
تقدیر کیمه متحرك ایسه دیر انفس کلمه ده هاء نه درها
ضمیره کلمه دندر اگر ضمیرك اوست یانی ساکن اولورسه
چکلمز مثالی فیه الیه علیه کبی اما سوره فرقانده فیه
مهانا چکلور زیرا حفصك صله سیدر ودخی سکته
هاسی قرآنده سکوت کلمه ده در لم یتسنه فبهدیهم اقتده
ماهیه کتابیه حامیه حسابیه مالیه سلطانیه
بو هالر وقفنده ووصلنده ساکندر ودخی سکته
قرآنده دورت موضعده در سوره کهفده عوجاً
قیماً سوره یسنده من مرقدنا هذا سوره قیامتده
من راق مطففینده کلا بل ران بونلرده سکت اتمك
جائزدر تعریفی السکته قطع الصوت دون النفس ودخی
حفصك تسهیلی بشدر قل الذکرین ایکی قل الله
اذن لکم بولان ایکی الله خیر اما یشرکون
ءاعجمی تسهیل اکا در لر که الف ها بیننده بر صوت
اوله ودخی حفصك اماله سی قرآنده بر یرده

هاء ضمیرك دورت حالی واردر ایکی ساکن
مابیننده اولمق ور ایکی متحرك مابیننده
اولمق ور قبلی متحرك بعد السکون مابیننده
اولمق ور قبله السکون بعد المتحرك بیننده

در بسم الله مجریها کبی اماله اکا در لرکه اسره ایله
اوقستون بیسن ده اوقنه فصل فی بیان المقطوع
والموصول اما المقطوع ان لا اون یرده کلور سوره
توبه ده ان لا ملجأ و سوره هود ده ان لا اله و سوره
یس ده ان لا تعبدوا و ان لا یشرکن و ان لا تشرکن
و ان لا یدخلن و ان لا تعلوا و ان لا اقول و ان لا یقولوا الا ان
ما سوره رعد ده عن ما نهوا اعرافده مع ما زعم ده او
من اسس سوره توبه ده حیث صادفه بو نلر
مقطوعدر بونلردن غیریده موصولدر اما سوره
توبه نک اولنده بسمله نک ترکی واجبدر زیرا بسمله
آیتی رحمتدر توبه اولی آیتی غضبدر آیت غضب ایله
رحمتی جمع جائز دکلدر اولندن غیریده جائزدر و نخی
معلوم اوله که مخارج حروف جزری قولی اوزره
اون یدیدر اولا الف قارندن چقر واو یا هوادن
چقار بونلره حروف مد درلر که ما قبلی ساکن اولورسه الف
مثال ماتا واو مثال قالوا انه کانوا یا مثال فی بیتکن
انه واو یه ده یا الفظده ثابت اولور اما یازیده یازلمز
ایکنجی ها همزه بو غزدیبندندر عربجه اقصاء خلق
درلر اوچنجی عین حا بو غز اورتاسندندر عربجه اوسط
خلق

خلق درلر دردنجی غین خا بوغز باشندندر
عربجه ادناء خلق درلر بشنجی قاف دیبندندر بو کا عربجه
اقصاء لسان درلر التنجی کاف قاف مخرجندن اشغه
درقدر یدنجی جیم شین یا دلک اورتاسندندر اوسط
لسان درلر سکزنجی ضاد دلک طرفندندر ازو دشلره
دکرهم صاغدن وهم صولدن کلور طرف لسان
درلر طقوزنجی ص س ز دشلر ارا سندن در صغیر در
لر اونجی ل دلک کناریدر تا آخرینه دکین ادنی لسان
درلر نون دلک کناریدر لام مخرجی التندن
کلور اون برنجی رنون مخرجنه یقین دلک ارقه
سندن و ایچرسندن در اون ایکنجی تا د ط دل باشندن
یقاروکی دشلره مقابله سندندر اون اوچنجی ظ ذ
ث یوقارو دشلر اوجیله دلک ایکی طرفندن بلهدر
اون دردنجی فا یقاروکی اوک دشلر اوجیله اشاغ
دوداغک قرشندندر اون بشنجی واو ایکی دوداقدن
بلهدر اوستاد دوداق یوموللان اون التنجی میم با دوداقدن کلور
اون یدنجی غنه مخرجیدر که خیشومدن کلور
یعنی بکزن ایچندن کلور فصل فی صفات
الحروف مخرج حروف حلق و غیریده درلر

قرآن عظیم شنده سوره
۱۱۴
حزب عشر آیت
۶۶۶۶ ۹۷۷۴
بوز اوبادورت
بیک مؤمن وعد ایچون
بیک مشرک وعد ایچون
بیک امر معروف ایچون
بیک نهی منکر ایچون
بیک قصص ایچون بیک
عبرات ایچون
بوز اون دورت
حرامی حلالی بیان ایچون
ایکی یوز دعا تسبیح ایچون اوتز اوچی ناسخ اوتز
اوچی منسوخ

صفت مجهوره هر حروف مخرجندن چقرغ
وقتده پرك ویا یومشق چقمیسنه درلر همزه
صفت مجهوره شدیده مستفله منفتحه مصمته
ب مجهوره شدیده مستقله منفتحه مذلقه
مقلقله ت مهموسه شدیده مستقله منفتحه
مصمته ث مهموسه رخویه مستفله منفتحه
مصمته ج مجهوره شدیده مستفله منفتحه مصمته
قلقله ح مهموسه رخویه مستفلیه منفتحه مصمته
خ مهموسه رخویه مستعلیه منفتحه مصمته
د مجهوره شدیده مستفله منفتحه مصمته قلقله
ذ مجهوره رخویه مستفله منفتحه مذلقه متکرره
ز مجهوره رخویه مستفله مصمته صغیره س مهموسه
رخویه مستفله منفتحه مصمته صغیره ش مهموسه
رخویه مستفله منفتحه منفتحه مصمته متفشیه ص
مهموسه رخویه مستعلیه مطبقه صغیره استطاله
ض رخویه مستعلیه مطبقه مصمته استطاله
ظ مجهوره رخویه مستعلیه مطبقه مصمته
ع مجهوره بینیه مستفله منفتحه مصمته غ
مجهوره رخویه مستعلیه منفتحه مصمته ف
مهموسه

شك رخویه مستعلیه مطبقه مصمته قلقله ع

مهموسه رخویه مستفله منفتحه مذلقه ق
مجهوره شدیده مستعلیه منفتحه مصمته قلقله
ك مهموسه شدیده مستفله منفتحه مصمته
ل مجهوره بینیه مستفله منفتحه مذلقه ن
مجهوره بینیه مستفله منفتحه مذلقه
و مجهوره رخویه مستفله منفتحه مصمته
هـ مجهوره رخویه مستفله منفتحه مصمته
ی مجهوره پك چقان حرفلره درلر
رخویه یومشق چقن حرفه درلر مستفله
اشغادن چقن حرفه درلر منفتحه اچق چقن
حرفه درلر مصمته قپانق چقن حرفه درلر مهموسه
نه تنك نه یومشق نه اشغلی نه قپانق چقن حرفه درلر
شدیده شدت ایله چقن حرفه درلر بینیه پك
یا یومشاق یا غیریسینك مابیننك چقن حرفه درلر
متفشیه یایلوب چقان حرفه درلر قلقله
زوریله چقن حرفه درلر مذلقه طرفدن چقان
حرفه درلر متکرره الکنکور چقان حرفه درلر
استطاله اوزن چقان حرفه درلر مستعلیه
یوکسك چقان حرفه درلر متکرره بری بری ارد

حروف صفات اون بر

مطبقه طماقدن
چقن حرفه درلر

صره جقان حرفه درلر ودخی اگر سؤال
اولنسه نه قرائتی اوقرسون دیو جواب
وره قراوت عاصم روایت حفص اوقورین دیه
اللهم صلی وسلم علی خیر خلقه
محمد وعلی اله واصحابه وعلی
جمیع الانبیاء والمرسلین
والحمد لله
رب
العالمین
تمت
التجوید
بعنایه رب التوحید
جل جلاله وعم نواله

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحیم
حرف مد اوچدر واو یا الف سبب مد
ایکیدر همزه سکون قچن تنوین یا نون ساکن
بایه اوغرسه اقلاب اولور تعریف الاقلاب
هو قلب النون الساکنة والتنوین میما خالصا
واخفاءها عند الباء بغنة قچن تنوین یا نون
ساکن

فی شقاق بعید

ساکن لامه رایه اوغرسه ادغام بلا غنه
اولور قچن تنوین یا نون ساکن من وی
اوغرسه ادغام مع الغنه اولور قچن تنوین
یا نون ساکن هـ ء ح خ ع غ اوغرسه اظهار
اولور قچن تنوین یا نون ساکن ت ث
ج د ذ ز س ش ص ض ط ظ ف ق ک
اوغرسه اخفا اولور قچن میم ساکن میمه اوغرسه
اخفا اولور قچن میم بایه اوغرسه اخفا اولور
قچن میم ساکن غیری حرفلره اوغرسه اظهار
اولور حروف قلقله بشدر قطب جد ق ط
ب ج د واو نره ده حرف مد اولور واو ساکن
اولسه ماقبل مضموم اولسه اول زمان ده حرف
مد اولور یا نره ده حرف یا ساکن اولسه اول زمان
حرف مد اولور الف دائما ساکندر حرکت
قبول ایلمز ماقبل مفتوح اولسه اول زمان حرف
مد اولور فی بیان مد متصل مد متصل نیه
دیرلر حرف مد بر کلمه ده اولسه اکا دیرلر مثال
اولئک سوء ماء کبی فی بیان مد منفصل
مد مد منفصل نیه دیرلر حرف مد

احاف من الموت
بیاع کتاب
شی قلیل

سبب مدّ بشقله كلمده اولسه اكا دیرلر مثال وما انزل
به اذى گوله اعین مدّ متّصلك مدّى واجبمدر
جائزمیدر واجبمدر نچون اتفق علیه اولدی
غیچون متفق علیه دیملك دمكدر جمیع
قرّا اتفاق اتدیلر یعنی مدّ ایتیلر على مراتبهم
قصر اتمدیلر مدّ منفصلك مدّى واجبمیدر
جائزدر نچون مختلف فیه اولدی غیچون
مختلف فیه نه دیمكدر بعضی قرّا مدّ اتدیلر
بعضی اتمدیلر مدّ ایدن نچون اتدیلر حرف
مدّ ضعیف سبب مدّ قوی ضاعفًا عن مجاوزة
القوی تحصیل قوّت بولسون ایچون مدّ اتدیلر
قصر ایدن نچون اتدی اقتصار مطلوب
اولدوغیچون قصر اتدیلر فی بیان مدّ لازم
كلمه مثقل مدّ لازم كلمه مثقل نیه دیرلر اوّلكی حرف
مدّ ثانی مدغم فیه اوله اكا دیرلر مثال ولا
الضالین لا تضآدّ بونلرك مدّى واجبمدر جائزمیدر
واجبدر بوكه نچون مدّ لازم دیدیلر سبب مدّ لازم
اولدوغیچون بونلرده ورش الف مقدارى چكیلور
فی بیان مدّ لین مدّ لین نیه دیرلر واو یا
ساكن

ساكن اولسه ما قبل مفتوح اولسه اكا دیرلر مثال
والصیف من خوف فی بیان مدّ طبع
نیه دیرلر حرف اوله سبب مدّ او
المیه اكا دیرلر مثال تتواب البرّ امرً
فی بیان مدّ ابدال مدّ ابدال نیه دیرلر
بر حرف بر حرفه قلب اولنغه دیرلر مثال
اٰمن اومن ایمانا امن اصلنده ءامن ایدی
همزه ساكن ما قبل مفتوح همزه الفه قلب
اتیدك امن اولدی اومن اصلنده اؤمن
ایدی همزه ساكن ما قبل مضموم همزه واوه
قلب ایتدك اومن اولدی ایمانا اصلنده اءمانا
ایدی همزه ساكن ما قبل مكسور همزه یایه قلب
ایتدك ایمانا اولدی فی بیان مدّ عارض مدّ عا
رض نیه دیرلر سكون عارض اوله اكا دیرلر مثال والیه
ترجعون واسع علیم قچن مدّ عارضك اخرى
مفتوح اولسه اوچ وجه جائز اولور اوّل
اوچ وجه نه در طول توسط قصر قچن اخرى
مكسور اولسه دورت وجه جائز اولور دورت

وجه نتر طول توسط قصر دوم قیجی حرفی
مضموم اولسه یدی وجه جائز اولور اول
یدی وجه نتر طول ایله اشمام توسط ایله
اشمام قصر ایله اشمام بزده درت واجبدر
جائزدر جائزدر الدلام نضل در ولازم حرف
مثقل میم مد لازم حرف مخفف نونده مد او
لن اسمی میم مستمی سمدر مسم سم
المص لام مد لازم حرف مخفف صاد مد لازم
حرف مخفف الر مد لازم حرف مثقل رامد طبع
المر لام میم مد لازم حرف مثقل میم مد لازم
حرف مخفف را مد طبع کهیعص کا
ف مد لازم حرف مخفف ها یا مد طبع عین
مد لازم حرف مخفف صاد مد لازم
حرف مخفف حم حا مد طبع میم مد
لازم ن مد لازم حرف مخفف فی بیان اد
غام مع الغنة ادغام مع الغنة حرفلری دورت
حرفدر نتر یمنو حرفلریدر ی م ن و
بو دورت حرفه تنوین ویا نون ساکن
اوغرسه

اوغرسه ادغام مع الغنة اولور مثالووی مرن
ادغام واجبدر جائزدر میم ایله نونده
واجبدر واو ایله یاده جائزدر نیچون جا
ئزدر مختلف فیه اولدوغیچون قج
عمل وادر ایکی نتر التنوین یا یه برسه
دحی ادغام الیاء العوضیة فی الیاء الاصلیة
میمه اوغرسه قلب التنوین میما برسه دحی اد
غام المیم العوضیة فی المیم الاصلیة نونه اوغرسه
قلب التنوین نونا ادغام النون العوضیة فی
نون الاصلیة واوه اوغرسه قلب التنوین
واوا بره عمل دحی ادغام الواو العوضیة فی الواو
الاصلیة واو عوضیة فی الواو الاصلیة ادغامدر
ادغام کاملمدر ناقصمدر ناقصدر نیچون
ذاتی کیدوب صفاتی باقی اولدوغیچون
فی بیان ادغام بلا غنة ادغام بلا غنة قج
حرفدر ایکیدر نتر لام را مثال ویل لکل ادغام
کاملمدر ناقصمدر کاملدر نیچون
ذاتی وصفاتی باقی اولدوغیچون فی بیان
اخفا مع الغنة اخفا مع الغنة حرفلری قج

حرفلردر ان بش حرفدر مثال ت ث ج د ذ
ز س ش ص ض ط ظ ف ق ك
اخفا مع الغنة نيه درلر ادخال شيء
يعني تنوين ويا نون ساكن كزلمكه درلر
ويا تنوين نيه درلر التنوين نون ساكنه
دخي ايكي اوستونه وايكي اسريه وايكي او
توريه درلر اگر دخي نون ساكن ده
تنوين درلر تعريف نردر الاخفاء حالة
بين الاظهار والادغام عارية عن
التشديد مع بقاء الغنة يعني اظهاردن
ادغامدن وتشديدن عاري اوله غنه سي
باقي اوله بيت اخفا صف ذا ثنا جود شخص
قد سما كرما ضع ظالما زد تقى دم طالبا فترى
حروف مد حروف تسميه اولندي نچون
لامتداد الصوت بها عند ساكن او همزة
يعني حرف مد ساكنه همزه قتنده چكمكدر
في بيان اظهار حروف حلقيه التي در
تدر مثال ح ج ع غ ه همزه التي حرفه
تنوين ويا نون ساكن اوغرسه اظهار
او

اولوردر يا اظهار نيه درلر تنوين ايله نون
ساكن بو التي حرفك قتنده اشكاره اوقمغه
درلر بيت اظهار حرف كان سنگا اى اخي هاء
همزه حاء خاء عين غين ودخي ايكي حرف بر
جنسدن اولسه بر بريسنه اغرسه ادغام
مثلين اولور ميم ساكنك اوچ حالي واردر
ميم ساكن ميمه اوغرسه ادغام مثلين اولور
تعريف اظهار بودر الله حي خالق عدل
غني هادي ميم ساكنك اوچ حالي واردر
ميم ساكن ميمه اوغرسه ادغام مثلين اولور
تعريف بودر ما اتحد مخرجا وصفة بايه
اوغرسه اخفا اولور ما عداسينه اوغرسه
اظهار اولور ميم ساكن صفة باقتنده نچون اخفا
اولور ميم ايله بانك مخرجي اولدوغيچون
في بيان ادغام متجانسين ادغام متجانسين
نيه درلر ما اتحد مخرجا واختلفا صفة
مثال يلهث ذلك ما عبدتم ادغام كاملدر
ناقصدر كاملدر نچون ذاتي وصفاتي
اولدوغيچون في بيان ادغام متقارب نيه در

لر ما تقارباً مخرجاً وصفةً مثال يا بنى اركب معكم
الم نخلقكم في الدنيا بنيان وقنوان وصنوان
ادغام اولنمز نيچون اظهار اولنور نون ايله
يا ونون ايله واو بر كلمه ده اولديغيچون
في بيان قلقله حروفي بش حرفدر قطب جد
حرفلري درق طبج ذ بو بش حرف نزده
قلقله اولور كلمه سنك اورتاسنده ويا اخرنده
اولسه وقف زماننده قلقله اولور مثال لينقض
من واق من مسد قلقله نيه درلر لسان
اوزربا التحريكدر تعريف نر القلقلة خمسة
يجمعها قولك قطب جد وانما وصفت بذلك
لانها اذا وقف عليها تقلقل المخرج حتى له
نبرة قوية وهي لغة التحرك والاضطراب
فصل را مفتوح اولسه ومضموم اولسه قالن
اوقنور مكسور اولسه انجه اوقنور ساكن اولسه
ماقبل مفتوح ويا مضموم اولسه قالن اوقنور
مثال من شكر بالنذر را ساكن اولسه ماقبل
مكسور اولسه انجه اوقنور المحتضر منقعر
را ساكن اولسه ماقبلنده ساكن اولسه ماقبلنك
ماقبلنده

ماقبلنده مضموم اولسه ويا مفتوح اولسه قالن
اوقنور مثال من نار الى النور والفجر را ساكن
اولسه ماقبلنك ماقبلنده مكسور اولسه انجه
اوقنور مثال نذير بصير قدير فتحه ايله را
بيننده حروف مماله اولسه انجه اوقنور مثال
خير وغيره بو وقف حالنده در را ساكن اولسه ما
قبل مكسور اولسه انجه اوقنور الا ماقبلنك
كسرسي عارض اولديغي صورتده قالن اوقنور
مثال ارجعي يا بنيّ اركب معنا ودخي دانك ما بيننده
حروف استعلا اولسه قالن اوقنور حروف استعلا
نه در خص ضغط قظ حرفلرنه در الخاء والضاد
والصاد والغين والطاء والقاف والظاء مثال مرصاد
ودخي را ايله كسره بيننده حروف استعلا اولسه قالين
اوقنور مثال مصر وفطر لفظة الله ك ماقبل
مكسور اولسه انجه اوقنور مثال بسم الله
وبالله ودخي لفظة الله ك ماقبل مفتوح
ويا مضموم اولسه قالين اوقنور مثال نصر الله
في بيان سكت سكت قچ يرده كلور دورت
يرده كلور اولا سورة كهفده مثال عوجا قيما

ثاني سورة يسين د مثال من مرقدنا هذا
ثالث سورة قيامة د مثال وقيل من راق
الرابع سورة مطففين د سكتڽ تعريفڽ
السكت قطع الصوت او قيل السكت قطع
الصوت دون لنفس وقيل السكت للترعة
على الجانبين سكتڽ معناڽ نڽ ازجق
دمره نفس الميه والاحرب التجويد
خد لازم من لم يصحح القران فهو اثم
او من مقطوعا قران عظيم الشأن د دودت
ميرد كلو اولا سورة نساء د مثال يوم
القيمة ام من يكون ثاني سورة توبة مثال ام من اسس
ثالث سورة نجم مثال ام من اسس اشد
خلقا ام من خلقنا الرابع سورة فصلت د مثال
في النار خير ام من يأتي تمت الحروف بعون الله
الملك الوهاب ا مجهورة مستفلة ب مجهورة
شديدة مستفلة منفتحة مزلفة قلقلة ت مهموسة
شديدة مستفلة منفتحة مصمتة ث مهموسة منفتحة
مصمتة رخوة مستفلة ج مجهورة شديدة
مستفلة منفتحة مصمتة قلقلة ح مهموسة
مهموسة منفتحة مصمتة رخوة مستفلة خ مهموسة
منفتحة مصمتة رخوة مستفلة د مجهورة شديدة
مستفلة منفتحة مصمتة قلقلة ذ مجهورة منفتحة
مصمتة رخوة مستفلة ر مجهورة مستفلة منفتحة
مزلفة منحرفة تكرير بينه ز مجهورة رخوة
مستفلة منفتحة مصمتة صغيرة س
مهموسة رخوة مستفلة منفتحة مصمتة
ش مهموسة رخوة مستفلة منفتحة تفشي
مطبقة مصمتة صغيرة مصمتة رخوة
مهموسة مستفلة ص مهموسة مستفلة رخوة
ض مجهورة رخوة مستفلة مطبقة
المستطالة ط مجهورة شديدة ظ ع غ ف
ق ك ل م ن و ه لا ى
باب اقلاب بر حرف د ب امڤت حروف
بوف ويڽ قولڽ حروف بويف دير لراوج
حرف د قجن ميم ساكن اول اوج حرف
او غڽ اظهار او لوڤ قولڽ حروف
بوف دودت حرف د امڤت باد و ياد اظهاري
اولا دمثل مثال الرعب ربهم وعليهم ولا الضالين
ابهم

ف فلهم فيه ى لم يؤمنو كلدك
امدى ميم ساكن بايله بيمه اوغره سه ادغام
اولور بو ايكى حرفدن غيريسنه
اوغراسه اظهار اولور مثالى الرى

ا ب ت ث ج ح خ د ذ ر ز س ش
ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل ن ه و ى

مد مشبع مثالى الم كهيعص حم عسق
يس طسم ن در بش مد مشبع سورلر
اولنده اولان حرفلرك چكلمسى در
حرف مد اوچ حرفدر مد متصل مثالى
اولئك مد منفصل مثالى وما انزل
مد لازم مثالى ولا الضالين مد طبيعى مثالى اعوذ
مد عارض مثالى تعلمون مد لين مثالى من خوف
حروف قلقله بشدر قطب جد

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلوة على رسوله
محمد واله اجمعين اعلم بان العبد مبتلى بين
ان يطيع الله تعالى فيثاب وبين ان يعصيه فيعا
قب والابتلاء يتعلق بالمشروع او غير المشروع فعلا
وتركا فلا بد من بيان انواع المشروعات وغير المشروعات
وبيان معانيها واحكامها ليسهل على الطالب دركها
وضبطها فنقول وبالله التوفيق المشروع انواع اربعة
فرض واجب وسنة ومستحب ويليها المباح وغير
المشروع نوعان محرم ومكروه ويليها المفسد للعمل المشروع
فيه فالكل ثمانية انواع اما الفرض فما ثبت بدليل
قطعى لا شبهة فيه وحكمه الثواب بالفعل لله
تعالى والعقاب بالترك بلا عذر والكفر بالانكار في
المتفق عليه والواجب ما ثبت بدليل فيه شبهة
وحكمه حكم الفرض عملا لا اعتقادا حتى لا يكفر جاحده
والسنة ما واظب عليه النبي صلى الله عليه
وسلم مع تركه مرة او مرتين وحكمها الثواب بالفعل
والعقاب بالترك في الهوى والمستحب ما فعله
النبي عليه الصلوة والسلام مرة وتركه اخرى وما احبه

السلف وحكمه الثواب بالفعل وعدم العقاب با
لترك والمباح ما خير العبد فيه بين الاتيان والترك
وحكمه عدم الثواب والعقاب فعلا وتركا والمحرم
ما ثبت النهي فيه بلا معارض وحكمه الثواب بالترك
لله والعقاب بالفعل والكفر بالاستحلال في المتفق عليه
والمكروه ما ثبت النهي فيه مع المعارض وحكمه الثواب
بالترك للموصوف وخوف العقاب بالفعل وعدم
الكفر بالاستحلال والمفسد هو الناقص للعمل المشروع
فيه وحكمه العقاب بالفعل عمدا وعدمه سهوا
ثم اعلم ان الصلوة جامعة للاربع الاول شرعا و
قد توجد الاربع الاخر فيها طبعا فلا بد من
تفصيل كل نوع وتعداده بطريق الانحصار والاختصار
مرتبا على ثمانية ابواب تيسيرا للمؤمنين الباب الاول
في بيان الفرايض وهي خمسة عشر بعضها خارجة
وبعضها داخلية اما الخارجية فثمانية الوقت وطهارة
البدن والثوب والمكان وستر العورة واستقبال القبلة
والنية والتكبيرة الاولى واما الداخلية فسبعة القيام و
القراءة والركوع والسجود والقعدة الاخرة والترتيب
فيما شرعت مكررة في كل ركعة او في جميع الصلوة والخروج و

ج بفعل المصلي الباب الثاني في بيان الواجبات وهي احد
وعشرون منها ما يعم جميع المصلين والصلوات
وهي سبعة ومنها ما يختص ببعض المصلين وبعض
الصلوة وهي اربعة عشر اما العام فلفظ التكبير للتحريمة
والقعدة والقعدة الاولى والتشهد في القعدتين وطمأ
نينة الركوع والسجود واتيان كل فرض في موضعه واتيان
كل واجب كذلك والخروج بلفظ السلام واما الخاص فتعيين
الاوليين للقراءة وتعيين الفاتحة لهما واقتصارها على
مرة وضم سورة او ثلث آيات قصارا او آية طويلة معها
وتقديم الفاتحة عليها وهذه على من يجب عليه القراءة و
القنوت في الوتر والجهر في موضعه جماعة والمخافتة كذلك
وانصات المقتدي في وقت قراءة الامام ومتابعة الامام على
اي حال وجده وان لم يكن محسوبا من صلوته وسجدة
التلاوة على الامام والمنفرد وتكبيرات العيدين وتكبيرة ركو
عيهما وسجدة السهو على الامام والمنفرد بترك الواجب في الثما
نية الاول من القسم الاخير وفي جميع الصور من القسم
الاول الا الطمانينة فانها واجبة للغير الثالث في سنة
السنن وهي سبعة وعشرون منها يعم وهي سبعة
عشر وهي رفع اليدين و تمة والثنا ووضع اليمين على

الشمال وتكبيرات الانتقالات حتى القنوت وتسبيح الركوع
ثلثا واخذ ركبته في الركوع وتفريج الاصابع فيه والقومة و
الجلسة والسجدة على سبعة اعضاء وتسبيح السجود
ثلثا والصلوة على النبي عليه الصلوة والسلام بعد
التشهد قبل السلام والدعاء بعده لنفسه والوالدين
وجميع المسلمين والمسلمات والسلام يمينه ويسرة و
الخاص منها عشرة جهر الامام بالتكبيرات ومقارنة
تكبيرة المقتدي بتكبير الامام التحريمية ومتابعته له في سا
ئر افعاله والتعوذ واخفاؤه والتسمية بعده واخفاؤ
ها وهذه الاربعة للامام والمنفرد والتأمين سرا لهما و
يسر المقتدي الجهرية والتسميع للامام وللمقتدي التحميد
وللمنفرد كلاهما في اي صلوة كانت وافتراش رجله اليسرى
للجلوس عليها مع نصب اليمنى في القعدة للرجال وللنساء
التورك الباب الرابع في المستحبات وهي ثلثة وعشرون
العام اربعة عشر ترك الالتفات يمينا وشمالا كما قيل وتغطية الفم
عند غلبة التثاؤب ودفع السعال ما استطاع وزيادة القراءة
على ثلث آيات والترتيل في القراءة وتسوية الرأس مع
الظهر في الركوع ووضع ركبته قبل يديه ويدين قبل الانف
والانف قبل الجبهة للسجود وعلى عكس ذلك في الرفع للقيام

للقيام والسجود بين اليدين وتوجيه اصابع يديه
ورجليه نحو القبلة وترك مسح التراب والعرق قبل
السلام والفصل بين القدمين قدر اربعة اصابع في القيام
ووضع يديه على فخذيه في القعدة وتحويل الوجه يمنة
ويسرة عند السلام والخاص تسعة رفع يديه فيهما من
حذاء شحمة الاذن للرجال وحذاء المنكبين للنساء ووضع
اليدين تحت السرة للرجال والقراءة على القدر المروي للامام
وزيادة التسبيحات على الثلثة وترا للمنفرد وابعاد الضبعين
من البطن والبطن من الفخذ من الساق من الارض في الركو
ع والسجود للرجال وبالعكس للنساء وقراءة الفاتحة بعد
الاولين للمفترض في المشهور والتسمية قبل الفاتحة في كل ركعة
لمن سن وانتظار المسبوق فراغ الامام الباب الخامس
في المباحات وهي احد عشر منها العام ثمانية نظره بموق
عينيه بلا تحويل وجهه وتسوية موضع سجوده مرة او مرتين
للعذر وقتل الحية المطلقة مطلقا وان احتاج المعالج وفي
دراهم او دنانير لا يمنعه عن سنة القراءة وفي يده ما لا يمنع
عن سنة الاعتماد وقراءة القران على التاليف ونقص الثواب
كيلا يلتصق بجسده والركوع وقراءة لآخر سورة في ركعة
وآخر اخرى على الصحيح والخاص ثلثة تكرار السورة في ركعة

التطوع ومعتمدا حائطا او اسطوانة في التطوع ولو
بلا عذر ولحظ الامام الى من خلفه شاكا يسقو ان
قام ونحوه الباب السادس في المحرمات وهي اربعة
عشر على العموم الجهر بالتسمية فيه والجهر بالتامين و
الالتفات يمينا وشمالا بتحويل بعض الواجب و
النظر الى السماء والاتكاء على الاسطوانة واليد ونحوه بلا
عذر ورفع اليدين في غير ما شرع ورفع الاصابع عن
الارض في الركوع والسجود والجلوس على عقبيه للتشهد
والعبث بثوبه او بدنه دون الثلث والاشارة بالسبا
بة كاهل الحديث وقصر السلام على جانب واحد والقنوت
في غير الوتر الزيادة في التكبيرات والثناء والتسبيحات
او التشهد على السنة وترك واجب مما سبق عمدا او
في المحيط ذكرت المحرمات في المكروهات الباب السابع
في المكروهات التي تكره الصلوة وهي تسعة وخمسون
العام اثنان واربعون تكرار التكبيرة والعبث باليد الا في
ونحوها والتخصر وما هو من اخلاق الجابرة والتنحنح بلا
عذر ولو بغير حروف والتنخم والتفخ غير المسموع
واما الدراهم ونحوها لا يمنع القراءة واعلاء الرا
س في الركوع وابتلاء ما بين الاسنان ولو كان قليلا

قليلا وترك سنة من السنن واتمام القراءة في الركوع
وتحصيل الاذكار في غير الانتقالات ووضع يديه قبل
ركبته على الارض للسجود بلا عذر ورفعهما بعد ركبتيه
للقيام كذلك والاقعاء وتغطية الفم بلا غلبة التثاؤب
وغمض العينين وقلب الحصى الا ان لا يمكنه السجود
فاتى مرة او مرتين ومسح جبهته من التراب او العرق قبل
الفراغ وكف الثوب والتثاؤب والتمطي وفرقعة الاصابع
والاستراحة من رجل الى رجل وتفريج الاصابع في غير الركوع
والتعجيل في القراءة وترك تسوية الراس مع الظهر راكعا و
التخطي ثلثا بلا عذر لو وقف بعد كل خطوة والتمايل
يمينا وشمالا وقتل القملة دون الثلث ودفنها كذلك و
القاء البزاق ونزع الخف بعمل قليل وشم الطيب والتروح
بالثوب او المروحة دون الثلث وتعيين السورة لصلوة
معينة بحيث لا يقرا غيرها والجمع بين السورتين بترك
واحدة بينهما في ركعة والانتقال من اية الى اية وبينهما
سورة وتقديم سورة المتاخرة على المتقدمة ولو ركعتين
والتسمية قبل كل سورة في كل ركعة وحمل الصبي بلا عذر
الخاص سبعة عشر انتظار الامام لمن يسمع خفق نعليه لغلبة
للصلوة وتطويل الثانية على الاولى في الفرايض والتوقف في اية

الرحمة والعذاب للامام والمقتدى مطلقا و
المنفرد فى الفرائض والسجدة على كور العمامة والطا
ق البطن بالفخذ للرجال وكذلك بسطهم العض
ين ونزعهم القميص والقلنسوة او لبسهما كذ
لك وتطويل الامام لصلوة بحيث يثقل على القوم
وتخفيفه لها عجلهم والجاء الامام القوم للفتح
اذا قراء ما يجوز وجهر القراءة فى نوافل النهار وقراءة
الامام اية بالسجدة فيما يخافت الا فى اخر السورة
وتكرار الاية سرورا وحزنا فى الفرائض بلا عذر لا
فى النوافل والسنن مطلقا وتكرار السورة فى ركعة
واحدة فى الفرائض والصلوة رافعا كيا الى المرفقين للرجا
ل وقول المقتدى عند اية الترغيب والترهيب صدق
الله وبلغ رسوله والاعتماد بحائط او اسطوانة
بلا عذر فى غير النوافل الثامن فى المفسدات وهى فى
التحقيق خمسة على العموم التكلم بكلام الناس
مطلقا والضحك والعمل الكثير بلا اصلاح وترك
الفرض بلا عذر ولو طرى فواته بدون اختياره و
تمت الحديث ويستخرج الاحكام من المحيط والفتا
وى الكبير والفتاوى الحاقانية والهداية

ية وحاشيتها والتتف والميزان
الاصول واللباب تمت
الكتاب بعون الله الملك الوهاب
تاريخ سنه ثمان مائة والف الحقير غفر
الله له ولوالديه واحسن اليهما
واليه . روى عن النبى صلى الله عليه
وسلم ان الفقر من ثلثة وعشرين سببا البول
عريانا واكل جنبا وتحقير جاب الخبز وحرق قشر
الثوم والبصل والتقدم على المشايخ
اللهم انا نسئلك ايمانا مستقيما وفضلا دائما و
نظرا رحمة وعقلا كاملا وعلما نافعا وقلبا منورا
وتوفيقا احسانا وتوبة نصوحا وخيرا جميلا واجرا
عظيما ولسانا ذاكرا وبدنا صابرا ورزقا واسعا و
سعيا مشكورا ودعا مستجابا وجنة فردوس و
نعيما مقيما برحمتك يا ارحم الراحمين والحمد لله رب العلمين

ايمانا سنه كتمه نك سببي بكدي بدي
حفظ ايليه سوء اعتقاد ضعف ايمان اشتها
مندن عدول اصرارها منع عباده ظلم
مك زوال النعمة قورقمه شراب ايچمك
اتمك جوق يمين اتمك دعوى اتمك تما
نميمه اتمك حسد اتمك تعديل ازكان اتما
زده زنا اوت اتمك دكناهه الحلقومه
مك عملده جوق بلمك مؤمنه اذا
انبيه يا بيه عاصي المق بنتاذن
اتمك كرامت دعوى سى اتمك تحر
انجنمك اذانه اجابت اتمامك سحنوب عادت
بيسنز سبب سمه ايوديمك اتمك دعا
اتمك غيبت عادت اتمك حريص يمك
مجلسندن قيام اتمك ويد مق
بيعني كتابه اوريد اوريد دوز
موجبا [illegible]

شيطانك دشمن اولديغي دوست اولمدغي بيانده اولنه

نظم

سؤال اولند شيطان لعينه • غدادي دست دشمانده دكم وار
يكرمي بشن اوني دستم ولكن • ايچندن اون بشي غاينده دشمان
دي مطعون حزنه لازم كوزندي بيانلا • ايدم اني حفظ ايده اخوان
بني سوم بغايت يا محمد • ايكنجي عالم وجنجي اهل قرآن
تغني سن مؤذين اولدي هم • بشنجي فقرنه صبر ايده بجان
نعيم القلب اوله التنجي دائم • بولنه سمت حقده ايده ازعان
شروطله سكسنجي نمازده • قلنصح ايده خلقه كل ازمان
اونجي بكرنجي هر دم حر القرآن • بودائم بالطها ديوله احسان
اونتمقده سخلي جعفران اون ايكنجي • مصدقا رزق نص رب يزدان
سوم مسكين اونا دردنجي كائم • عبادت ايده زهد ايله فراوان
تمام اولوردنيلمز اون بش اعدا • حذر ايت سيدي حفظ ايده منان
انلك دستي بنجي اون وجودي • بيان ايته بنده لطف ايت الله
جودي امير جابر وامفتا بفاجر • بخيلي محتكر تمام غني ذالكبر
عالم مصدق فجور • ازبا بني بار عكس فرقن
ايجرخمري يمز داخي ربهاني • بولرد اون حبيم ديد شيطان
بولردن اولمدن جمله عباده • رجا ايت سيدي حفظ ايده

رحمان تمت

[illegible]

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ وَجُدْ عَلَيْنَا
إِنَّكَ أَنْتَ الْجَوَادُ الْكَرِيمُ وَاهْدِنَا إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى
طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ وَاعْفُ عَنَّا وَعَافِنَا وَاغْفِرْ لِآبَائِنَا
وَأُمَّهَاتِنَا وَمُعَلِّمِينَا وَلِمَنْ أَحْسَنَ إِلَيْنَا وَلِمَنْ
ظَلَمْنَاهُمْ بِأَيْدِينَا وَأَلْسِنَتِنَا يَا غَفُورُ يَا رَؤُوفُ
يَا رَحِيمُ اجْمَعْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ إِخْوَانِنَا الَّذِينَ
سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ يَا عَمِيمَ الْإِحْسَانِ لِيَسِّرْ لَنَا
وَلِجَمِيعِ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ الْخَتْمَ بِالْإِيمَانِ وَيَسِّرْ لَنَا الْجِنَانَ
وَفِي الْجِنَانِ الْقُصُورَ وَالْحُورَ وَالْغِلْمَانَ بِحُرْمَةِ حَسْبِكَ
يَا حَنَّانُ يَا مَنَّانُ وَبِحُرْمَةِ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ

اطبا جمله اتمشلر اتفاق اكل سومي اكل هندي
جمله امراض شيدن
علاج كه طوغرالتي
سبري بودركه
صقين بو التدن نس ايله اعراض
جوق جماعي تنني لاغر ايدايابس دباغي
اكنجي كوندوزن جوق اويمك اوجنجي
كيجه كيجه اويومك بمك حضم اتمدن
دوردنجي بيمك بشنجي دونه اوبانوب
صو اجمك بودن التنجسي حبس تبول
صقين مهلكدر اتمه تحمل بم
بقه جلد

يكتب للحمى في ثلث ورقات ويشرب كل يوم
قا
انا اعطيناك الكوثر يريد الله ان يخفف عنكم
فصل لربك وانحر ربكم وحسن توفيقه
ان شانئك هو الابتر الآن خفف الله عنكم
باك اكجرنا اوقيه
بسم الله الرحمن الرحيم
فضربنا على اذانهم في الكهف سنين عددا
ممن اصابته عين فعلامته
ان نقلي ببراه في العظم
[illegible]

هذا كتاب بسم الله الرحمن الرحيم احوال القيمة

روى عن ابن عباس رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم صلى صلوة الصبح واسند ظهره الى
المحراب واقبل علينا وجهه كالقمر ليلة البدر على الناس
وقال ايها الناس كيف تنعمون من نعم الدنيا وصاحب
الصور قد التقى فمه الصور وبسط ظهره وشخص
بصره وينظر متى يؤمر بان ينفخ في الصور قالوا يا
رسول الله نفديك آباءنا وامهاتنا ما الصور قال
النبي عم الصور قرن عظيم من نور الله تعالى رأسه
في اعلى العليين والسفله في تحت الارضين السبعة وفيه ثقب
بعدد ارواح الخلايق من كل انسها وجنها وطيورها
ووحوشها وقد وكل الله تعالى عليه ملكا يقال له اسرا
فيل وهو من عظماء الملائكة وله اربعة اجنحة جنا
ح في المشرق وجناح في المغرب وجناح في حول العرش
وجناح في تحت الارض وهو قابض اليه فاذا انتشر
ذلك جناح امر الله تعالى ان ينفخ في الصور فاذا
انفخ ففزع الخلايق كلها وذلك قوله تعالى ففزع

من

من في السموت ومن في الارض الا من شاء الله تعالى
يعني الفزع الذي لا يصل الى الموت ثم يمضي زمان على
هذا ما شاء الله ثم امر الله تعالى ان ينفخ نفخة
اخرى واذا انفخ مرة اخرى فصعق من في السموات
ومن في الارض الا من شاء الله يعني من هلك مات
من في السموات من الملائكة ومن في الارض من الخلايق
في الطيور والوحوش الا ما شاء الله تعالى يعني
جبرائيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وحملة العرش
ثم امر الله تعالى ملك الموت عليه السلام انزل الى الارض وانظر
من بقي من خلقي وهو اعلم ثم ينزل ملك الموت الى الا
رض وينظر من شرقها الى غربها فلا يجد من له الروح
الا احدا ما تواكلها وكذلك الى السماء السابعة ثم يقف بين
يدي الله تعالى فيقول يا رب ما بقي من خلقك الا
جبرائيل واسرافيل وميكائيل وحملة العرش وانا عبدك
الضعيف وانت الحي الذي لا يموت ثم يقول الله تعالى
يا ملك الموت اقبض ارواح حملة العرش فيقبض
ارواحهم فبقي العرش معلقا بقدرة الله تعالى

علام الغيوب ثم ياتي نداء من قبل الله تعالى يا ملك الموت
اقبض ارواح جبرائيل وميكائيل واسرافيل فيقبض ارواحهم فيخر جبرائيل وميكائيل واسرافيل ميتا متكفنا
باجنحته ثم يأتي نداء من قبل الله تعالى يا ملك الموت
من بقي من خلقي وهو اعلم فيقول ملك الموت الهي
وسيدي ومولاي ما بقي من خلقك الآن الا عبدك
الضعيف وانت الحي الذي لا يموت ثم يقول الله تعالى
يا ملك الموت الم تسمع قولي في كتابي كل من عليها فان
قال ملك الموت بلى يا رب ثم قال الله تعالى انطلق
ما بين الجنة والنار فمت باذني فينطلق ملك الموت
فيقف بينهما فيصيح صيحة فيخر ميتا باذن الله تعالى
فقال ابن عباس رضي الله عنه والذي نفسي بيده لو
ان اهل السموات والارض حيا لماتوا من شدة
صيحة ملك الموت ثم تبقى هذه الارض خرابا بعد
موت الخلق اربعين سنة وتبقى السموات والارض
والشمس والقمر والكواكب هكذا ثم يمطر الله تعالى مطرا و
ينبت الا نوم كثيرا ولا يجدون ما ياكل الطعام من

المخلو

من المخلوقات فقد يرسل الله تعالى ريح العقيم الذي
ارسل الى قوم عاد مقدار ما يخرج من ثقب الا
برة ولا يترك على وجه الارض جبلا وتلا ولا واديا
الا قد هدم منها حولها كما قال الله تعالى المنادي من
قبل الله تعالى عز وجل اين الذين يبنون المداين
والقصور واين الذين اكلوا رزقي واعبدوا غيري
لمن الملك اليوم فلا يجيب له احد ثم يقول الله تعالى
عز وجل من تحت العرش كمنتي الرجل ما نفخت منه
اجسام كما ينبت البقل ثم يحيي الله تعالى من الملائكة اسرافيل
وجبرائيل وميكائيل وعزرائيل ثم امر الله تعالى رضوان ان
يدفع اليهم البراق والتاج وحلة الكرامة والنعلين
ورداء الكبرياء واللواء العزة ولواء الحمد والنصرة فياخذ جبرائيل
التاج واللواء وميكائيل الرداء والازار وصحف بردم واسرافيل الحلة و
النعلين وعزرائيل البراق فيقولون ما بين السماء والارض
فيقول جبرائيل ايها الارض اين قبر محمد ويقول الارض
والذي بعثك بالحق ارسل الله تعالى الي الريح العقيم الذي
ارسل الى قوم عاد فجعلني عددكا وانا لا ادري اين محمد

الملك لله الواحد القهار ثم يمطر الله تعالى ...

ملكين ملك يقوده وملك يسوقه بعلمه قال الله
تعالى وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد ثم تدنا قريب
الشمس على رؤس الخلايق فياخذهم العرق بقدر
ذنوبهم فمنهم من ياخذ على ركبته ومنهم من ياخذ
على صدره ومنهم من ياخذ على اذنيه ومنهم من
يغرق غرقا في العرق فاذا اشتد حر الشمس وطال
الوقوف قال الخلايق بعضهم لبعض من يشفع
لنا اليوم الى ربنا فان الوقوف قد طال علينا ثم ينطلقون
الى ادم عليه السلام ويقولون يا ابا البشر اشفع
لنا الى ربنا فان جسمنا قد ذاب عن حر الشمس وطال
علينا الوقوف فيقول ادم عليه السلام انا كيف
اشفع لكم وقد اكلت من شجرة الحنطة في الجنة
وانا استحي من الله تعالى ولكن عليكم ان ينطلقون الى
نوح عليه السلام فانه نجي الله تعالى فانه اغرق اهل
الدنيا لاجله ونجاه الله تعالى فانه يشفع لكم فينطلقون
فيقولون يا نوح الله تعالى اشفع لنا الى ربنا قد طال
علينا الوقوف واحرقنا حرارة الشمس فيقول لهم
بنا من

نوح

نوح عم انا كيف اشفع لكم فقد دعوت على اهل الدنيا و يقبل
دعوتي فانهم غرقوا بالطوفان في العقوبة ولكن عليكم ان ينطلقوا
ينطلقون الى ابراهيم الخليل الله فانه كان منقادا لربه
الجليل وذبح ابنه اسمعيل ~~دعوني فاهلكني الله الها~~
~~لاجل دعوتي~~ وانا استحي من الله تعالى ولكن عليكم ان ينطلقون
ابراهيم فينطلقون اليه فيقولون يا خليل الله اشفع لنا
الى ربنا فقد احرقنا في حر الشمس واضطربنا شدته فيقول
كيف اشفع لكم وانا كذبت في الدنيا ثلث كذبات وانا استحي
من الله تعالى ولكن عليكم ان ينطلقون الى موسى عم فينطلقون
الى موسى عم فيقولون يا كليم الله اشفع لنا الى ربنا قد
طال علينا الوقوف وقد يبست اكبادنا عن العطش
ولا طاقة لنا ان نصبر على شدة الحر فيقول انا كيف اشفع لكم
وقد قتلت نفسا ولم يامر الله تعالى بقتله ولكن عليكم ان
ينطلقون الى عيسى عم فينطلقون الى عيسى عم فيقولون
يا روح الله قد طال علينا الوقوف وقد اكل الشمس لحومنا
اشفع لنا الى ربنا فيقول لهم عيسى عم انا كيف اشفع
لكم والكفار اتخذوا امي مريم الهين من دون الله تعالى
في

ولكن عليكم ان تنطلقوا الى محمد عم صاحب شفاعة يوم
القيمة فينطلقون ويبكون ويصيحون صيحة بجملة وحده
ويقولون يا محمد تركت امتك فلم تشفع لنا قد اكلت
الشمس لحومنا وقد سببت اكبادنا ولم يبق لنا طاقة فكيف
نصبر على حر الشمس يوم القيمة ثم يبكي محمد عم فيقول امتي
الضعفاء كيف تصبرون على احوال القيمة وحرها وشدتها
ويخر النبي عم ساجدا ويبكي سجوده بكاء ابدا ويقول الهي
انا بازلت نفع لحل امتي الضعفاء وانا في الوقوف لا
جلهم ثم يأتي نداء من قبل الله تعالى ارفع رأسك يا محمد
واشفع امتك هذا ليس يوم الركوع والسجود ولكن
يوم شفاعتك وقرب امتك الى الميزان ثم يقول الله تعالى
لحملة العرش احملوا عرش ربكم الى الارض القيمة لاحكم بين
عبادي وذلك قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ
ثمانية ثم تعلق الميزان بين الخلائق وتخرج منابر الانبياء
والمؤمنين وتوضع المنابر على يمين العرش ويساره وتخرج
خلعة الانبياء والمؤمنين ايضا على قدر مراتبهم ثم يقول الله تعالى
انا ملك الجبار ولا اجاوز اليوم عن ظلم ظالم فان جاوزته

عن

عن ظلم ظالم وانا ظالم كما قال الله تعالى لا ظلم اليوم ان الله
سريع الحساب فيقول الله تعالى يا جبرائيل قل لمالك الجهنم ان
يحضر الجهنم ثم يمضي جبرائيل وهو بكاء فيقول مالك
الجهنم يا جبرائيل ما بكاءك فيقول كيف لا ابكي فقد امرك
ربك ان تحضر الجهنم ثم فيبكي مالك ايضا بكاء شديدا
فيقول مالك امر الله تعالى علي واجب ان يحضر الجهنم ثم يصيح
مالك صيحة على نار جهنم فتصير اعلاها اسفلها واسفلها اعلاها
فلجهنم عشر الف رأس وفي كل رأس عشرة الف فم وفي كل
فم عشرة الف ناب وفي كل ناب عشرة الف قربة بسم وفي
كل رأس عشرة الف زمام يتعلق بكل زمام سبعون
الف ملك فيقول جهنم يا مالك اي يوم هذا من خلقني
الجبار وما وقع الرهبة مثل هذا فيقول المالك هذا يوم
العرض ثم يقول ايها الزبانية خذوها فيأخذونها فيتعلق
بكل سلسلة عشرة الف زبانية كما قال الله تعالى عليها ملائكة
غلاظ شداد وتشهق جهنم شهقة ويكون بين القيمة مسيرة
خمس مائة سنة فيقع دخانها وصوتها الى يوم القيمة سوى ايضا
صوت العقارب والحيات وصوت السلاسل والاغلال وصوت الملائكة

والزبانية ولهب النار فيتغير الوان الخلايق من خوف ذلك
اليوم المهم ان جمنا من هيبة جهنم ثم تخرج من جهنم لهب (اي هيبت)
النار فيقع الانبياء من منابرهم فيتعلقون بساق العرش
اول من يتعلق بساق العرش ابراهيم الخليل وهو يقول
الهي وسيدي ومولاي وانا خليلك ارجو اليوم ان
تنجي من النار ولا اسئلك اليوم بولد اسمعيل واسحاق
بل اسئلك اليوم نفسي نفسي ثم يتعلق موسى بساق العرش
فهو يقول انا موسى كليمك لا اسئلك اليوم اخي هارون
الا نفسي الا نفسي ثم يتعلق عيسى عم بساق العرش فهو
يقول انا عيسى لا اسئلك اليوم امي مريم الا نفسي الا نفسي
كما قال الله تعالى يوم يفر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبته
وبنيه ثم يتعلق محمد عم بساق العرش فهو يقول الهي
وسيدي ومولاي لا اسئلك اليوم نفسي ولا اولادي فاطمة الزهراء
ولا طاهر ولا مطهر ولا ابراهيم الا اسئلك اليوم امتي كما جعلك
المغرقين في الذنوب ثم يقول النبي الهي سيدي ومولاي لا
تسلط على امة محمد عم فلانهم ضعفاء لا يصبرون على
حر وبرد وجهنم ترمي بشرر كالقصر وجبل احد فيقع

على



على رؤس الخلايق كما قال الله تعالى يرسل عليكما شواظ من نار
ونحاس فيجيء عمل الصالحين فيقوم على رؤسهم يمنع
شدتها ودخانها ثم جاء نداء من قبل الله تعالى يا مالك مد الصراط
وهو ادق من الشعر واحد من السيف وانلج من مرمر واظلم
من الليل طوله مسيرة ثلثة الف سنة الف عام عريض والف
عام هبوط والف عام صعود والنار تحته تفوع فوق الصراط
من اربعين سنة فيقول الله تعالى يا محمد قرب امتك الى الميزان
فيقرب محمد امته الى الميزان وينادي المنادي من قبل الله تعالى ملا
ئكتي وزنوا من حسنات امة محمد وسيئاتهم ايضا فوزنوا
الملائكة حسناتهم وسيئاتهم والنبي عم واقف عند كل
من زاد حسناته على سيئاته يفرح عم ويفرح اصحابه ايضا
كما قال الله تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة
وكل من زاد سيئاته على حسناته ومحمد يطرح رداءه على
اعماله ويتعلق بكفة الميزان فيزيد حسناته على سيئاته فيقول
الملائكة لا تطرح رداءك على اعمال امتك فلا يتعلق
بكفة الميزان فيقول الله تعالى يا ملائكتي اتركوا فيفعل محمد
ما يريد وانا اعلم ما يعمل محمد وانا راضي بحكمه كما قال الله تعالى

ولسوف يعطيك ربك فترضى يعني يحكم ربك مرادك ثم
يدعون الخلايق الى الصراط وهو ادق من الشعر واحد
من السيف وازلق كما مر فيقدمون الخلايق على الصراط و
المؤمنين يمشون بنور الانبيا والمذنبون يمشون بنور المؤ
منون حتى يجاوزون ثلث الصراط فيضرب بينهم حجاب
فينجو المؤمنون ويبقى المذنبون في ظلمة كما قال الله تعالى فضرب
بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة ثم ينادون يا ابانا
ويا اخواننا ويا امهاتنا فقفوا لنا لنهتدي بنوركم فلا يسمعون
ويقولون ثانيا ويا اخواننا الم نكن معكم في بطن واحد
في بيت واحد على طبق واحد وكنا في جواركم فيقف فيقولون
ارجعوا الى الدنيا واطلبوا عملا صالحا واحملوا انواركم
من هناك فيقولون في ظلمات النبي عم واقف عند الصراط
كما نظر رسول الله عم الى بقية من المؤمنين يزيد قوته فيأخذ
بيده ويجاوز ثم ترتعد الصراط ويقع الظالمون المذنبون
على قفائهم في النيران كما قال الله تعالى وان منكم الا واردها
كان على ربك حتما مقضيا ثم ننجي الذين اتقوا ونذر
الظالمين فيها جثيا والمؤمنون يدخلون الجنة فانظر

نظر اهل الجنة الى لواء محمد عم الى لواء الانبيا عليهم ولا
المؤمنين فيقع البشرة في الجنة ويقول رضوان يا حور
العين اقبلوا الازواجكم ويا اطفال المسلمين اقبلوا ابا
ئكم وامهاتكم وتخرج الغلمان من الجنة ومعهم الحلل
والبراق ويكون على باب الجنة شجر وعليها اطفال
المسلمين فيأخذ كل واحد منهم منها كوثرا يستقبلون
به الى ابائهم وامهاتهم ومن وجد اباءهم وامهاتهم
يضحكون ومن لم يجد اباءهم وامهاتهم يحلفون
فيبكون ويقولون حرام علينا ان تدخلوا الجنة
حتى نرى اباءنا وامهاتنا وان في الجنة واديا من مسك
وواديا من العنبر وواديا من الكافور فيهب الله ريحا
عليها الريح فيحمل الريح ذلك الى الجنة على الجنة
يتسلأ لتقن على امة محمد فيقولون الحمد لله الذي
اذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور الذي احلنا
دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا
فيها لغوب معنى ادخلنا الجنة واصرف عنا حر النار
واحوال القيمة قال الله تعالى فيرجع كل واحد منهم
الى منازلهم فرحين مستبشرين فاذا دخلوا الجنة وجر
والمراتب امر بالاكل اول ما ياكلون من الثمار التين انجر
منها

والعنب كما اكل ادم حين يدخل الجنة قال بعضهم
اول ما ياكلون السمك والبقر الذي عليه الارض
ثم ينادي المنادي من قبل الله تعالى كلوا واشربوا
كما ياكلون في الدنيا والاخرة وان دنياكم التي
تتركتموها واشتغلتموها ط
في الاخرة يكون لكم الدنيا
والاخرة بفعل بفضلك
الله تعالى اللهم ارزقنا
الجنة ونعيمها بعون تمت الكتاب
الله الملك الوهاب
باجنان تمت تمت
الكتاب

تذكر الاخرة كلوا حتى يكون لهم الدنيا والاخرة بفضله

هذا دعاء توبة
اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته وهو الولي الحميد

دعاء نظر بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة
هو صبا وهر اختام بر دكره او فورينه
نظر اصابت اتمه ديو رايت او لنمرد
رسولمزدن صلى الله عليه وسلم

مسئلة من مس امراة بشهوة حرمت امها وبنتها حتى قبلت المراة ختنها حرمت بنتها على ختنها مطلقا والمراد من المطلق سواء بشهوة او بغير شهوة نقل من جامع الفتوى

مسئلة الصبي اذا رضع ام امه حرمت امه على ابيه لان امه صارت اخت ابنه من الرضاع محيط

بسم الله الرحمن الرحيم
وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بابصارهم لما سمعوا الذكر ويقولون انه لمجنون وما هو الا ذكر للعالمين

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
الحمد لله الذي هدانا الى طريق السنة والجما[عة]
بفضله العظيم والصلوة والسلام على رسو[له]
محمد الذي كان على خلق عظيم وعلى اله وا[صحابه]
الداعين الى صراط مستقيم اما بعد فيقو[ل] [illegible] الضعيف
المذنب ابو المنتهى عصمه الله تعالى الكبير [illegible]
الخطايا والمعاصي ومن الاعتقاد الفاسد [illegible]
ان كتاب الفقه الاكبر الذي صنفه الامام الاعظم كتاب
صحيح مقبول قال الشيخ الامام فخر الاسلام علي البز
دوي في اصول الفقه العلم نوعان علم التوحيد والصفات
وعلم الفقه والاحكام والاصل في النوع الاول هو التمسك
بالكتاب والسنة ومجانبة الهوى والبدعة ولزوم طريق
السنة والجماعة الذي كان عليه الصحابة والتابعون
ومضى عليه الصالحون وهو الذي عليه ادركنا مشايخنا
وكان على ذلك سلفنا اعني ابا حنيفة وابا يوسف ومحمدا وعامة
اصحابهم وقد صنف ابو حنيفة رحمة الله تعالى في ذلك الفقه الاكبر
وذكر فيه اثبات الصفات واثبات تقدير الخير والشر من الله تعالى
عز وجل وان ذلك كله بمشية الله تعالى الى هنا فاردت

انتهى كلام الشيخ الامام فخر الاسلام

ان اجمع كلمات من الكتاب والسنة ونص الكتب المعتبرة
حتى يكون شرحا لهذا الكتاب الشريف اللطيف قال الامام
الاعظم ابو ح اصل التوحيد اى بهذا الكتاب فى بيان حقيقة
التوحيد وهو فى اللغة الحكم بان الشيئ واحد والعلم بانه
واحد وفى الاصطلاح التوحيد هو تجريد الذات الالهية
عن كل ما يتصور فى الافهام ويتخيل فى الاوهام والا
ذهان ومعنى كون الله تعالى واحدا نفى الانقسام فى ذاته
تعالى ونفى المشبه والشريك فى ذاته وصفاته والاعتقاد
فى قوله وما يصح الاعتقاد عليه يعم العلم وهو حكم جازم
لا يقبل التشكيك والاعتقاد المشهور وهو حكم جازم
يقبل التشكيك وعند البعض يعم الظن ايضا فان الظن الغا
لب الذى لا يخطر معه احتمال النقيض معتبر فى الايمان فان
ايمان اكثر العوام كذلك يجب ان يقول بيان الغيبة اى يفرض
على المعتقد ان يقول امنت بالله وملائكته وكتبه ورسله و
البعث بعد الموت والقدر خيره وشره من الله تعالى قال ان
يقول ولم يقل ان يؤمن ليدل على ان الاقرار ركن فى الايمان لان
اصل ان يؤمن ليدل الايمان الاقرار والتصديق بالاشياء
الستة المذكورة لقوله عم الايمان ان تؤمن بالله وملائكته
وكتبه ورسله واليوم الاخر وتؤمن بالقدر خيره وشره والملائكة

[margin: واليوم الاخر]

[margin: جائز شونسنه دیکه عقلده انکك وجودی ایله عدمی مساوی اوله یعنی وارلغی و یوقلغی برابر اوله]

[margin: فرض اوچ قسمدر اولکسی فرض ... [illegible]]

[margin: واجب ... [illegible]]

[margin, top right: [illegible]]

نكتة عند اكثر المسلمين اجسام لطيفة قادرة على التشكل
باشكال مختلفة منقسمة الى قسمين قسم شانهم الاستغراق
فى معرفة الحق والتنزه وهم العليون والملائكة المقربون وق
قسم يدبر الامر من السماء الى الارض على ما سبق به القضاء
وجرى به القلم الالهى فمنهم سماوية ومنهم ارضية والايمان بالكتب
هو التصديق الجازم بوجودها وبانها كلام الله تعالى وجميع
الكتب المنزلة على الرسل مائة واربعة كتب انزل على ادم عم
منها عشر صحايف وعلى شيث عم خمسون صحيفة وعلى ادريس
عم ثلثون صحيفة وعلى ابراهيم عم عشر صحايف والتورية
على موسى عم والانجيل على عيسى عم والزبور على داود عم والفر
قان على نبينا محمد عليه الصلوة والسلام والرسول من له شريعة
وكتاب فيكون اخص من النبى وعند بعض العلماء
هو مرادف للنبى والايمان لازم لكل نبى سواء انزل عليه
كتاب او لم ينزل والبعث هو ان يبعث الله تعالى الموتى
من القبور بان يجمع اجزاءهم الاصلية ويعيد الارواح
اليها والقدر مصدر بمعنى المقدور والقدر بمعنى المقدر
خيره مجرور بدل من القدر بدل البعض من الكل وشره معطوف
عليه روى ان ابا بكر وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما تناظرا فى مسئلة
القدر ان ابا بكر كان يقول الحسنات من الله تعالى والسيئات

[margin: بدعتك محلی اوچ اعتقادات عبادات عادات]

من انفسنا وكان عمر رضي الله تعالى عنه يضيف الكل الى الله
تعالى عز وجل فذكرا ذلك لرسول الله عم ان اول من تكلم با
القدر من جميع الخلق كلهم جبرائل يقول مثل مقالتك يا عمر
وكان ميكائل يقول مثل مقالتك يا ابابكر فقضى كما اسرافيل
فقضى بينهما ان القدر كله خيره وشره من الله تعالى ثم قال عليه
الصلوة والسلام وهذا قضائي بينكما ثم قال عليه السلام
يا ابابكر لو اراد الله ان لا يعصى ما خلق ابليس عليه اللعنة
والحساب والميزان والجنة والنار حق كله الميزان عبارة عما يعرف
به مقادير الاعمال والعقل قاصر عن ادراك كيفيته والله تعالى واحد
لا من طريق العدد ولكن من طريق انه لا شريك له قد
يقال واحد ويراد به نصف الاثنين وهو ما يفتح به العدد وهذا
معنى الواحد من طريق العدد وقد يقال واحد ويراد به ان لا
شريك له ولا نظير له ولا مثل له بحسب ذاته او صفاته او جميع ذلك
فالله تعالى واحد على معنى ان لا شريك له ولا نظير له ولا مثل
له في ذاته وصفاته لم يلد ولم يولد هذا رد قول النصارى و
اليهود في ولدية المسيح وعزير وقول الفلاسفة في تولد
عقل عن واجب الوجود فان قولهم في ذلك باطل لان الله
تعالى هو الصمد يعني السيد الغني عن كل شيء الذي يفتقر
اليه كل شيء سواه ولم يكن له كفوا احد اي ولم يكن شيء
من الموجودات

شيء من الموجودات مماثلة لا يشبه شيئا من خلقه اي لا يشبه
الله تعالى شيئا من المخلوقات والمخلوقات كلها له ولا يشبهه
شيء من خلقه اي ولا يشبهه شيء من مخلوقاته لا في الوجود
لان وجوده واجب لذاته وما سواه ممكن ولا في العلم
ولا في القدرة ولا في ساير الصفات وهو ظاهر اعلم ان الله
تعالى واحد لا شريك له قديم لا اول له دائم لا اخر له لم
يزل ولا يزال باسمائه وصفاته الذاتية والفعلية اي لم يحدث
له اسم من اسمائه ولا صفة من صفاته والفرق بين
صفات الذات وصفات الفعل ان كل صفة يوصف الله
تعالى بضدها فهي من صفات الفعل وان كان لا يوصف بضدها
فهي من صفات الذات وفي الفتاوى الظهيرية اذا حلف على صفة الله
تعالى ينظر الى تلك الصفة ان كانت من صفات الذات يكون يمينا وان
كانت من صفات الفعل لا يكون يمينا فاذا قال وعزة الله تعالى يكون
يمينا لان الله لا يوصف بضدها ولو قال وغضب الله تعالى
وسخط الله تعالى لا يكون يمينا لان الله تعالى يوصف بضدها
وهو الرحمة اما صفاته الذاتية فالحيوة فان الله تعالى حي بحياته
التي هي صفة ازلية والقدرة فانه تعالى قادر على كل شيء بقدرته
التي هي صفة ازلية والعلم فانه تعالى عالم بجميع الموجودات
ويعلم الجهر وما يخفى بعلمه الذي هو صفة ازلية والكلام فان الله

المراد بالاسماء المشتقة التي اشتقت من المصادر التي هي الصفات لله تعالى

العزة بالكسر والتشديد قوة وغلبة يقال عز فلان عزة فهو عزيز اي قوي وغالب اختري

تعالى متكلم بكلامه الذي هو صفة ازلية وكلام الله تعا
لا يشبه كلام الخلق لانهم يتكلمون بالآلات والحروف و
الله تعا يتكلم بلا آلة ولا حرف والسمع فانه تعا سميع
بالاصوات والكلمات بسمعه القديم الذي هو له صفة
في الازل والبصر بالاشكال والالوان ببصره القديم الذي هو
له صفة في الازل والارادة فانه تعا مريد بارادته القديم
ما كان وما يكون فلا يكون في الدنيا ولا في الاخرة شيء صغير
او كبير قليل او كثير خير او شر نفع او ضر فوز او خسر بزيادة
او نقصان الا بارادته ومشيته فما شاء الله تعا كان وما
لم يشأ لم يكن والله تعا فعال لما يريد بلا ارادته
ومشيته ولا معقب لحكمه ومن صفاته الذاتية الاحدية
والصمدية والعظمة والكبرياء وغيرها واما صفاته
الفعلية فالتخليق والترزيق والانشاء والابداع والصنع
وغير ذلك من صفات الفعل كالاحياء والاماتة والاماتة
والانبات والانماء والتصوير وغيرها والتخلق والانشاء والصنع
بمعنى واحد وهو احداث الشيء بعد ان لم يكن سواء كان
على مثال والترزيق ايجاد رزق الشيء وتمكينه
من الانتفاع به لم يزل ولا يزال بصفاته واسمائه يعني
ان الله تعالى مع صفاته واسمائه كلها ازلي لا بداية له و

سابق ولا والا
بداع احداث
الشيء بعد ان لم
يكن لا على مثال سابق

وابدي لا نهاية له لم يحدث له صفة ولا اسم لانه لو حدث
له تعالى صفة من صفاته او زالت عنه كان قبل
حدوث تلك الصفة وبعد زوالها ناقصا وهو
محال فثبت انه لم يحدث له صفة ولا اسم لان
من كان له علم في الازل كان عالما في الازل لم يزل
عالما بعلمه والعلم صفة في الازل اي في القديم وقادرا
بقدرته والقدرة صفة في الازل وخالقا بتخليقه والتخليق
صفة في الازل وفاعلا بفعله والفعل صفة في الازل
الفعل بالفتح مصدر وبالكسر اسم وهو هنا بالفتح
بمعنى التكوين والتخليق والايجاد وقول الامام
الاعظم لم يزل عالما بعلمه الخ رد قول المعتزلة فانهم
قالوا صفات الله تعلى عين ذاته وهو عالم قادر
بمجرد الذات لا بالعلم والقدرة ويكفي دليلا لنا قول الامام
الاعظم وسائر ائمة الهدى والدين من اهل السنة و
الجماعة ونقول كما قال هؤلاء الائمة صفات الله تعا
ليست عين ذاته ولا غير ذاته ولا يجب علينا الا التفحص
في مثل هذه المسئلة والفاعل هو الله تعا والفعل
صفة في الازل والمفعول مخلوق وفعل الله تعا غير مخلوق
يعني ان الله تعالى اذا فعل شيئا يفعله بفعله الذي هو

اعلم ان المصنف انما اختص بالذكر
ههنا من صفات الله تعالى الذاتية
والفعلية المذكورات اعني الحيوة
والقدرة والعلم والكلام والسمع
والبصر والارادة والتخليق والترزيق
دون غيرها لان معرفتها فيتها تكفي المراد
في المعرفة وجود الله تعالى ولانه لو جهل
واحدة منها لم يكن مؤمنا حكمة نبوي

لصفة ازلية لا بفعل حادث لان الحادث شيء هو اثر فعل
لا فعله بخلاف المفعول فانه محل لوقوع اثر الفعل وهو
مخلوق بالاتفاق وصفاته مبتدا في الازل خبر اى صفا
ته الذاتية والفعلية ثابتة في الازل غير محدثة خبر بعد
خبر ولا مخلوقة عطف تفسيري ومن قال انها اى صفاته ذا
تية كانت او فعلية مخلوقة او محدثة او وقف وهو
ان لا يحكم بوجود الصفات ولا بعدمها اما العناد او
شك فيها اى في وجود صفاته او في ازليتها والشك في اللغة
خلاف اليقين واليقين العلم وزوال الشك وانما قال
الامام الاعظم فهو كافر بالله لان الايمان هو التصديق
بمعنى اذعان القلب وقبوله لوجود البارى ووحدانيته
وسائر صفاته تعالى فان صفاته تعالى من جملة المؤمن
به فمن لم يؤمن بها يكون جاهلا بالله تعالى وصفاته
وكافرا به وبانبيائه والقرآن كلام الله تعالى وهو في اللغة
مصدر بمعنى الجمع والضم يقال قرأ الشيء قرانا اى جمعته
جمعا وبمعنى القراءة ويقال قرأت الكتاب قراءة وقرانا فالقران
ما يجمع السور ويضمها ولهذا سمى قرانا فيكون بمعنى
اسم الفاعل ويجوز ان يكون القران بمعنى المقروء لانه
يقرا ويتلى فيكون المصدر بمعنى اسم المفعول والمراد به

[illegible] هنا كلام الله تعالى الذى هو صفة لا
المنظوم العربى وقيل هو النظم والمعنى جميعا وفي المصا
حف مكتوب جمع مصحف بضم الميم يعنى ان كلام الله تعالى
الذى هو صفة الله تعالى مكتوب في المصاحف بواسطة
الحروف وفي القلوب محفوظ اى بالفاظ المخيلة وعلى الالسن
مقروء اى بالحروف الملفوظة المسموعة وعلى النبى منزل اى بالحروف
الملفوظة بواسطة الملك ولفظنا اى تلفظنا بالقرآن مخلوق و
كتابتنا له مخلوق وقراءتنا له مخلوق لان ذلك كله من افعا
لنا وافعالنا كلها مخلوق بتخليق الله تعالى والقرآن
اى كلام الله تعالى غير مخلوق والحروف والكاغد والكتابة
كلها مخلوقة لانها افعال العباد وكلام الله تعالى غير
مخلوق لان الكتابة والحروف والكلمات والآيات كلها
آلة القراءة لحاجة العباد اليها وكلام الله تعالى قائم بذاته
ومعناه مفهوم بهذه الاشياء فمن قال بان كلام الله تعالى
مخلوق فهو كافر بالله ومن قال القرآن مخلوق واراد به الكلام
اللفظي القائم بذاته تعالى كما هو مذهب الكرامية يكون كا
فرا لانه نفى الصفة الازلية وجعل البارى تعالى محلا للحوادث
حادث ومن قال القرآن مخلوق واراد به الكلام اللفظ
لغير القائم بذات الله تعالى ولم يرد به الكلام الازلى لا يكون
نفى

ومحل الحوادث صح
من قال القرآن مخلوق واراد به نفي الكلام
الازلى يكون كافرا صح

قراءة

كافر لكن هذا الاطلاق خطاء لانه يوهم الكفر وما ذكره
الله تعالى في القران حكاية عن موسى وغيره من الانبياء عليهم
الصلوة والسلام وعن فرعون وعن ابليس فان ذلك
كله كلام الله تعالى اخبارا عنهم وكلام الله تعالى غير
مخلوق وكلام موسى عليه السلام وغيره من المخلوقين
مخلوق والقران كلام الله تعالى لا كلامهم يعني ان ما ذكره
الله تعالى في القران اخبارا عن موسى وعيسى وغيرهما
من الانبياء عليهم السلام وعن فرعون وعن ابليس
عليهما اللعنة فانما قال ذلك بكلامه القديم الذي كتب
الكلمات الدالة عليه في اللوح المحفوظ قبل خلق السموات
والارض لا بكلام حادث وعلم حادث حاصل بعد سمعه منهم
والاخبار نقل المعنى لا باللفظ لان كلام موسى وغيره
من المخلوقين مخلوق وكلام الله تعالى غير مخلوق
يؤيده ان قدر ثلث ايات من القران بالغ حد الاعجاز
وليس ذلك من البشر ومن المعلوم ان ما نقل من
المخلوقين في القران يزيد على قدر ثلث ايات فيكون
القران كلام الله تعالى لا كلامهم فاذا لا فرق بين
القصص المذكورة في القران وبين اية الكرسي
وسورة الاخلاص في كون كل واحد منهما كلام الله

الله تعالى وسمع موسى كلام الله تعالى يعني وسمع
موسى عم من الله تعالى بلا واسطة كلامه القديم القائم بذاته
تعالى كما جاء في قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما والله
تعالى قادر على ان يكلم المخلوق من الجهات الجهة
الواحدة بلا الة ويسمعه بلا الة كالحروف والصوت
لاحتياجه اليها فيسمع كلام الله الازلي فانه على ذلك
قدير لانه على كل شيء قدير قيل كان موسى عم اذا كلمه
الله تعالى يسمع كلامه من باطن الغمام وقد كان
الله تع متكلما ولم يكن كلم موسى بان قال لموسى عم في الا
زل بلا صوت ولا حرف يا موسى اني انا ربك حي فاخلع
نعليك ولمحمد عليه السلام فلما اتيها نودي يا موسى اني
انا ربك فاخلع نعليك والله تعالى علم في الازل انه ينزل
القران على محمد عم ويخبره قصص الانبياء وغيرهم وما
جرى بينهم وبينهم ولما بين الامام الاعظم في صفة الكلام
انه لا يتوقف على المخاطب اذ لا يتبين
ان الامر في ساير الصفات كذلك دفعا لتوهم اختصاص هذا
الحكم بصفة الكلام فقال وقد كان الله تعالى خالقا في الازل ولم
يخلق الخلق واكتفى بالصفة الفعلية ولم يذكر من الصفات الذاتية
لان توقف الصفة الفعلية على وجود المتعلق اظهر من الصفة

الذي كان كالعمود وقد يغشاه الغمام

الى انا

الذاتية فيعلم منها حال الصفة الذاتية بالطريق الاولى
ولنختار من الصفات الفعلية التخليق لانه
اعم لوجوده في ضمن كل صفة فعلية ولما دفع الوهم
عاد الى تحقيق ما هو بصدده فقال فلما كلم الله تعالى موسى
كلمه بكلامه الازلي الذى هو له صفة في الازل لان كلامه الحق
ابدى لا يتغير ولا يتبدل ولما لم يشبه صفات الله تعالى صفات
الخلق كما لا يشبه ذاته تعالى ذوات الخلق قال الامام الاعظم
وصفاته كلها ذاتية كانت او فعلية بخلاف صفات المخلوق
وذلك لانه تعالى يعلم لا كعلمنا لان علمنا حادث لا يخلو عن
معارضة الوهم وعلم الله تعالى قديم جل ان يكون ضروريا او
كسبيا او تصوريا او تصديقيا ويقدر لا كقدرتنا لان قدرة الله
تعالى قديمة ومؤثرة بالايجاد وقدرتنا حادثة غير مؤثرة
ونحن لا نقدر الا على بعض الاشياء بالالات والاسباب والاتصال
والله تعالى يقدر بقدرته القديمة على جميع الاشياء لا بالة
ولا بمشاركة غيره ويرى لا كرؤيتنا لانا نرى الاشكال والالوان
بالالات والشروط والله تعالى يرى الاشكال والالوان ببصره
الذى هو صفة في الازل لا بالة ولا بشرط من زمان
ومكان وجهة ومقابلة ويتكلم لا ككلامنا لانا نتكلم بالالات
والشروط والله يتكلم بلا الة ولا بشرط ويسمع لا كسمعنا

لانا

لانا نسمع بالالات والشروط والله تعالى يسمع الكلمات
والاصوات كلها بسمعه القديم لا بالة من اذن وصماخ
ولا بشرط من زمان ومكان وجهة وقرب وبعد ونحن
نتكلم بالالات والحروف والله تعالى متكلم بلا الة ولا
حرف والحروف مخلوق لان المؤلف من المخلوق مخلوق
وكلامه تعالى غير مخلوق لان كلامه تعالى قديم قائم بذاته
تعالى لا يقبل الانفصال ولا الافتراق بالانتقال الى القلوب
والاذهان وهو شيء لقوله تعالى قل اى شيء اكبر شهادة قل
الله شهيد لا كالاشياء لقوله تعالى ليس كمثله شيء ومعنى الشيء
الثابت ومعنى الثابت الموجود وفي اكثر النسخ اثباته اى
اثبات ذلك الشيء اى ان تشبه بلا جسم هذا بيان لقوله لا
كالاشياء لان كل جسم منقسم وكل منقسم مركب وكل مركب محدث وكل
محدث محتاج الى المحدث فكل جسم ممكن محتاج الى واجب
الوجود ولا جوهر لان الجوهر يكون محلا للاعراض و
الحوادث والله منزه عن ذلك ولا عرض لان العرض لا
يقوم بذاته بل يفتقر الى محل يقومه فيكون ممكنا ولا حد
له لان الحد تعريف الماهية بذكر اجزائها والواجب
الوجود فرد ولا جزء له فيمتنع ان يكون له حد والحد قد
يكون بمعنى النهاية ولا نهاية لله تعالى ولا ضد له اى لا

مسمى الله شيئا لا كالاشياء
وذمي نا عن جهة خال

وكل منقسم

الجوهر ماهية ممكنة اذا وجدت
في الخارج كانت لا في موضوع

العرض ماهية ممكنة اذا وجدت في الخارج
كانت في موضوع

نظير له ولا كفوا له ولا ند له الند بالكسر المثل والنظير ولا
مثل له اى لا شريك له فى النوع لانه لا نوع له كما لا جنس
له ومماثلة الاشتراك فى النوع فاذا قيل هما متماثلان
كان معناه انهما متفقان فى الماهية النوعية وله يد ووجه
ونفس كما ذكره الله تعالى فى القران بقوله تعالى يد الله فوق
ايديهم وبقوله تعالى ويبقى وجه ربك وبقوله تعالى حكاية
عن عيسى عم تعلم ما فى نفسى ولا اعلم ما فى نفسك وفى
بعض النسخ فما ذكره تعالى فى القران من ذكر الوجه
اليد والنفس فهو له صفات بلا كيف اى اصلها معلوم
ووصفها مجهول لنا فلا يبطل اصل المعلوم بسبب
التشابه والعجز عن درك الوصف وروى عن احمد بن
حنبل رح ان الكيفية مجهولة والبحث عنها بدعة
ولا يقال ان يده قدرته او نعمته لان فيه اى فى هذا
لقول ابطال الصفة التى دل على ثبوتها القران وهو
اى ابطال الصفة قول اهل القدر والاعتزال عطف
الخاص على العام لان القدرية هم المعتزلة والامامية من
الشيعة فكل المعتزلة قدرية وليست كل قد
رية معتزلة قال رسول الله عليه السلام لكل امة
مجوس ومجوس هذه الامة الذين يقولون لا قدر

قدر من مات منهم فلا تشهد واجنازته ومن
مرض منهم فلا تعودوهم وهو شيعة الدجال
وحق على الله ان يلحقهم بالدجال صدق رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقال عليه السلام الايمان
بالقدر يذهب الهم والحزن صدق حبيب الله
ولكن يده صفة بلا كيف وكذا وجهه ونفسه قال الشيخ
الامام فخر الاسلام على البزدوى فى اصول الفقه وكذلك
اثبات اليد والوجه عندنا معلوم باصله متشابه
بوصفه ولن يجوز ابطال الاصل بالعجز عن درك
الوصف وانما ضلت المعتزلة من هذه فانهم ردوا
الاصول لجهلهم بالصفة والوجه وغضبه ورضاه صفتان
من صفاته بلا كيف بلا بيان الكيفية فان كيفيتهما
مجهولة لان غضبه ورضاه اى لا يشبه بغضبنا ورضائنا
فان الغضب منا غليان دم القلب والرضا امتلاء الاحتياج
حتى يفضى الى الظاهر فهما من الكيفيات النفسانية
كالفرح والسرور والعشق ببيان والتعجب فانها تابعة
للمزاج المستلزم للتركيب المنافى للوجوب الذى خلق
الله تعالى الاشياء اى مخلوق لا من شيء يعنى خلق الله تعالى الموجودا
ت كلها لا من مادة وكان الله تعالى عالما فى الازل بالاشياء

قبل كونها اي قبل حدوثها وهو الذي قدر الاشيا وقضيها تعليل لقول السابق والواو للحال فكانه قال وكيف لا يكون عالما في الازل بالاشياء قبل وقوعها والحال انه تعالى هو الذي قدر الاشياء وقضاها والتقدير الاشياء وقضائها لا يكون الا قبل وقوعها والتقدير لا يكون الا مع العلم قيل في معنى قدرنا كتبنا قال الزجاج معنى قدرنا دبرنا واصل القضاء اتمام الشيء قولا كقوله تعالى وقضى ربك او فعلا كقوله تعالى فقضيهن سبع سموات كذا في تفسير القاضي ولا يكون في الدنيا ولا في الاخرة شيء من الجواهر والاعراض الا بمشيئته وعلمه وقضائه وقدره وكتبه في اللوح المحفوظ قال رسول الله تعالى عليه وسلم اول ما خلق الله القلم فقال له اكتب فقال القلم ماذا اكتب يا رب فقال الله اكتب ما هو كائن الى يوم القيامة ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم يعني كتب في اللوح المحفوظ كل شيء باوصافه من الحسن والقبيح والطول والعرض والصغر والكبير والقليل والكثير والخفة والثقلة والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والطاعة والمعصية والقدرة

يعني الارادة في الكسب وغير ذلك من الاوصاف والاحوال والاخلاق ولم يكتب فيه بشيء بمجرد الحكم بوقوعه بلا وصف ولا سبب مثلا لم يكتب ليكن زيد مؤمنا وليكن عمرو كافرا ولو كتب كذلك فيه لكان زيد مجبورا على الايمان وعمرو مجبورا على الكفر لان ما حكم الله تعالى بوقوعه فهو يقع البتة والله تعالى يحكم لا معقب لحكمه ولكن كتبت فيه ان زيدا يكون مؤمنا باختياره وقدرته ويريد الايمان ولا يريد الكفر وكتب فيه ان عمرو يكون كافرا باختياره وقدرته ويريد الكفر ولا يريد الايمان فالمراد من قول الامام الاعظم ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم وهو نفي الجبر في افعال العباد وابطال مذهب الجبرية والقضاء والقدرة والمشيئة صفاته في الازل بلا كيف اي بلا بيان كيفيته يعني ان اصل هذه الصفات ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة الا انها من المتشابهات وما يعلم تاويلها الا الله فاوصافها مجهولة لا طريق للعقل ان يدركها بالاجتهاد وكذلك كل صفة الله تعالى اذ لا يشبه صفاته الخلق كما لا يشبه ذاته ذوات المخلوق يعلم الله تعالى المعدوم في حال عدمه معدوما ويعلم انه كيف يكون اذا اوجده و

صفاته

يعلم الله تعالى الموجود في حال وجوده موجودا ويعلم
كيف يكون فناؤه ويعلم الله تعالى القائم في حال قيامه قائما
ثم اذا قعد فقد سبق علمه قاعدا في حال قعوده من
غير ان يتغير علمه ولكن التغير والاختلاف يحدث عند
المخلوق فبين يعني ان الله تعالى يعلم الاشياء بعلمه القديم
الازلي لم يزل موصوفا به في ازل الازال لا بعلم متجدد و
لا يتغير علمه بتغير الاشياء وتخلافها وحدوثها وعلمه
تعالى واحد والمعلومات متعددة خلق الله تعالى سليما اي
الخلق
خاليا من الكفر والايمان اللذين يكتسبهما في الدنيا ثم
خاطبهم [illegible] عند البلوغ مع العقل وامرهم بالايمان
والطاعة ونهاهم عن الكفر والعصيان فكفر من كفر
بفعله الاختياري وانكاره وجحوده للحق وبالجحود
الانكار مع العلم بكونه حقا بخذلان الله تعالى اياه
يعني ذلك الانكار والجحود بسبب خذلان الله تعالى
في كفره في مختار الصحاح خذله يخذله بالضم خذلا
نا بكسر الخاء ترك عونه ونصرته وآمن من آمن بفعله
الاختياري واقراره باللسان وتصديقه بالجنان بتو
فيق الله تعالى اياه ونصرته له التوفيق عبارة عن
التاليف والتلفيق بين ارادة العبد وبين قضاء الله

الله تعالى وقدرته وهذا يشتمل الخير والشر وما
هو لسعادة وما هو لشقاوة ولكن جرت العادة
بتخصيص اسم التوفيق بما يوافق السعادة من
جملة قضاء الله تعالى وقدره كما ان الالحاد عبارة
عن الميل مخصص بمن يميل الى الباطل كذا في احياء
العلوم اخرج ذرية آدم من صلبه فجعلهم عقلاء فخا
طبهم وامرهم بالايمان ونهاهم عن الكفر فاقروا له با
لربوبية وكان ذلك منهم ايمانا فهم يولدون على تلك
الفطرة اي الايمان وانما سماه الفطرة لانهم فطروا عليه
والفطرة الخلقة اتفق عامة المفسرين وجمهور الصحابة
والتابعين على اخراج ذرية آدم من ظهره واخذ
الميثاق عليهم في عصره ومنهم من يقول عرض ذلك على
الارواح دون الابدان وجدد الله تعالى هذا العهد وذ
كرهم هذا المنسي بارسال الرسل وانزال الكتب فلم يثبت
العذر كذا في تفسير التيسير ومن كفر بعد ذلك فقد بدله
وغيره اي بدل وغير ايمان الفطري بالكفر الذي اكتسبه
[illegible] باختياره بعد البلوغ ومن آمن وصدق
بعد خروجه الى دار التكليف وصيرورته عاقلا فقد ثبت
عليه اي على ايمانه الفطري الذي حصل له يوم الميثاق

محبته وبرضائه وعلمه ومشيئته وقضائه وتقديره و
المعاصي كلها بعلمه وقضائه وتقديره ومشيئته لا بمحبته
ولا برضائه ولا بامره قال الله تعالى والله لا يحب الفساد
قال الله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر وقال الله تعالى قل ان
الله لا يامر بالفحشاء اي القبيح من الكفر والمعاصي وقال
المصنف رحمه الله تعالى في كتاب الوصية نقر بان الاعمال
ثلثة فريضة وفضيلة ومعصية فالفريضة بامر الله تعالى و
مشيئته ومحبته ورضائه وقدره وتخليقه وحكمه وعلمه
وتوفيقه وكتابته في اللوح المحفوظ والفضيلة ليست بامر الله
تعالى ولكن بمشيئته ومحبته ورضائه وقدرته وحكمه وعلمه
وتوفيقه وتخليقه وكتابته في اللوح المحفوظ والمعصية ليست
بامر الله تعالى ولكن بمشيئته لا بمحبته وبقضائه لا برضائه
وبتقديره وتخليقه لا بتوفيقه وبخذلانه وعلمه لا
بمعونته وكتابته في اللوح المحفوظ اعلم ان المعاصي نوعان كبائر
وصغائر اما الكبائر فهي تسع قال صفوان بن عسال
قال يهودي لصاحبه اذهب بنا الى هذا النبي فقال الصاحب
لا تقل النبي انه لو سمعك كان له اربع اعين فاتيا رسو
ل الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسئلاه عن تسع ايات اي علامات
بينات فقال لهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا
اي بيان

لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا
النفس التي حرم الله الا بالحق لا تمشوا ببرئ الى ذي سلطان
ليقتله ولا تسحروا ولا تاكلوا الربا ولا تقذفوا المحصنة ولا
تولوا الفرار يوم الزحف وعليكم خاصة اليهود ان لا
تعتدوا في السبت قال فقبلا يديه ورجليه وقالا
نشهد انك نبي قال فما يمنعكم ان تتبعوني قالا ان داود
عليه الصلوة والسلام دعا ربه ان لا يزال من ذريته
نبي وانا نخاف ان اتبعناك ان يقتلنا اليهود والانبياء عليهم
الصلوة والسلام كلهم منزهون عن الصغائر والكبائر و
الكفر والقبائح يعني قبل النبوة وبعدها وقد كانت منهم
زلات وخطايا مثال الزلات اكل ادم عليه السلام من الشجرة
ومثال الخطايا قتل موسى عليه السلام رجلا من قوم فرعون
فانه لم يقصد قتله اصلا بل قصد ضربه بيده ليدفعه
عن الاسرائيلي فوقع الضرب قصدا او القتل خطاء والقتل
زلة ايضا لان كل خطاء زلة وليس كل زلة خطاء فبينهما
عموم وخصوص مطلقا لان زلة قد تكون بالخطاء وقد تكون با
لنسيان وقد تكون بالسهو وقد تكون بترك الاولى والافضل
قال الامام عمر النسفي رحمه الله عليه في [illegible] الائمة السمرقندي
لا يطلقون اسم الزلة على افعال الانبياء لانها نوع ذنب

اي بغداى

الفعل حرام غير مقصود في نفسه للفاعل لكن وقع من فعله

اي كناه

ويقولون فعلوا الفاضل وتركوا الافضل تعصبوا عليه لان
ترك الافضل منهم بمنزلة ترك الواجب عن الغير قيل ذلة
الانبياء والاولياء سبب القربة الى الله تعالى قال ابو سليمان
الداراني رحمة الله عليه ما عمل داود عليه السلام عملا
انفع من الخطيئة ما زال هاربا منها الى ربه حتى وصل اليه
فالخطيئة سبب القرب الى اي حبيب الله من نفسه
ودنياه ومحمد صلى الله عليه وسلم حبيب الله قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم نحن الاخرون ونحن السابقون يوم القيمة
والقائل قولا غير فخر ابراهيم عليه الصلوة والسلام خليل
الله وموسى كليم الله تعالى وآدم عليه الصلوة والسلام صفي
الله وانا حبيب الله ومعي لواء الحمد يوم القيمة ثم اشار الامام
الاعظم بقوله وعبده الى انه تبين اعلى شرف محمد عم و
حفظ الامة عن قول النصارى وقال ابو سليمان القاسم الا
نصاري لما وصل محمد عليه السلام الى الدرجات العالية
والمراتب الرفيعة في المعراج اوحى الله تعالى فقال يا محمد
بم اشرفك قال يا رب بنسبتي الى نفسك بالعبودية
فانزل فيه قوله تعالى سبحان الذي اسرى بعبده ليلا من
المسجد الاقصى قال رسول عليه الصلوة والسلام لا تطروني
كما اطرت النصارى عيسى ابن مريم وقولوا عبد الله

الله ورسوله هذا في المشارق لا تجاوزوا عن الحد
في مدحي كما بالغ النصارى في مدح عيسى عليه السلام
حتى كفروا فقالوا انه ابن الله وقولوا في حقي عبده ور
سوله حتى لا تكونوا امثالهم ورسوله ونبيه لقوله تعالى
محمد رسول الله وقوله تعالى يا ايها النبي اتق الله والنبي
اعم من الرسول ويدل عليه انه عليه السلام سئل
عن الانبياء فقال عليه السلام مائة الف واربعة وعشرون
الفا فقيل فكم الرسول منهم قال ثلثمائة وثلث عشر
جما غفيرا وصفيه اي مصطفاه ومختاره قال رسول
الله عليه الصلوة والسلام ان الله اصطفى كنانة
من ولد اسمعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى
من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم كذا
في المصابيح ونقيه اي منقاه تعالى اي مطهره مثل مصطفى
لفظا لان الله تعالى نقى وطهر قلبه عليه السلام في زمان
صباوته عن المادة التي تمنعه عن الترقي قال انس رضي
الله عنه ان رسول الله عليه الصلوة والسلام اتاه
جبرائيل عليه السلام وهو يلعب مع الغلمان فاخذه
فصرعه فشق قلبه فاستخرج منه علقة وقال هذا
حظ الشيطان منك ثم غسله في طشت من ذهب بماء

هذا رد على الروافض فانهم انكروا التراويح والمسح على
الخفين ومسحوا على ارجلهم بلا خف قال صاحب الخلا
صة وفي المنتقى سئل ابو حنيفة رحمة الله تعالى عن المذهب
اهل السنة والجماعة فقال ان نفضل الشيخين ونحب
الختنين ونرى المسح على الخفين ونصلي خلف كل بر وفا
جر والله تعالى الهادي والصلوة خلف كل بر وفاجر من المؤ
منين جائز ويكره لوجود ايمانه والكراهة لعدم اهتمام
من الانبياء في الامور الدينية قال النبي عليه الصلوة و
السلام من صلى خلف عالم تقي فكانما صلى خلف نبي من الانبياء
ومن صلى خلف نبي من الانبياء غفر له ما تقدم من ذنبه
يعني الصغائر ولا نقول ان المؤمن لا يضره الذنوب
ولا نقول انه لا يدخل النار كما قال المرجئة قال الامام
الدانكي في كتاب اربعين الفروع الذي ليس بكافر وكا
نت معصية كبيرة فيه ثلثة اقوال احدها قول من بانه
لا يعاقب وهذا قطعي قول مقاتل بن سليمان وقول
المرجئة وثانيها قول من قطع بانه يعاقب وهو قول
المعتزلة والخوارج وثالثها قول من لم يقطع لا بالعفو ولا با
لعقاب وهو قول اكثر الائمة وهو المختار ولا نقول انه اي
المؤمن يخلد فيها اي في نار جهنم وان كان فاسقا بعد
ان يخرج من الدنيا مؤمنا خلافا للمعتزلة فانهم قطعوا
بخلود الفاسق في عذاب نار جهنم كالكافر ولا نقول

لا ان حسناتنا مقبولة وسيئاتنا مغفورة كقول المرجئة ولكن
نقول من عمل حسنة بجميع شرائطها من النية والاخلاص
وغيرهما من الفرائض خالية من العيوب المفسدة من الرياء
والسمعة والعجب ولم يبطلها بالكفر والردة قال الله تعالى ومن
يكفر بعد الايمان فقد حبط عمله واما ارتكاب الكبائر فلا يفسد
الطاعات ولا يبطل ثوابها عند اهل السنة والجماعة حتى يخرج
من الدنيا مؤمنا فان الله تعالى لا يضيعها بل يقبلها منه ويثيبه
عليها بلا وجوب عليه والاستحقاق بل بفضله ووعده قال الله تعالى
وعد الله المؤمنين والمؤمنات وقال الله ذلك فضل الله يؤتيه
من يشاء وقال الله تعالى لا يخلف الميعاد وما كان من السيئات
دون الشرك والكفر سواء كانت تلك السيئات صغيرة او كبيرة
ولم يتب عنها اي تلك السيئات التي ليست بشرك ولا كفر صاحبها
حتى مات مؤمنا فاسقا مصرا عليه فانه اي ذلك الفاسق في مشية
الله تعالى ان شاء عذبه بالنار عدلا ثم اخرجه منها فضلا وان شاء
عفا عنه ولم يعذبه بالنار اصلا بفضله ورحمة الله تعالى او بشفا
عة الشافعين وفي بعض النسخ وان شاء عفا عنه ولم يعذ
بالنار ابدا فيكون المعنى ان ما يعذبه الله تعالى من المؤمنين لا
يعذبه ابدا مخلدا في النار لان الابطال بالمن والاذى كالذي ينفق
ماله رئاء الناس وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله
عملا فيه مقدار ذرة من الرياء والمصنف رحمه الله ذكر ابطال
العمل اهتماما بشانه الاجر والثواب لان المقصد الاقصى والمطلب

ثواب

يمنع الخلود فيها والرياء اذا وقع في عمل من
الاعمال فانه اي الرياء يبطله قال الله
تعالى يا ايها الذين امنوا لا تبطلوا صدقاتكم

الا على من العمل هو الاجر والثواب وكذلك العجب اي العجب اذا وقع في
عمل من الاعمال فانه يبطل اجره وعمله كالرياء لان المعجب يأمن
من مكر الله ولا يخاف من زوال ايمانه واعماله والامن
من عذاب الله تعالى كفر والايات جمع اية وهي علامة و
الاصل اوية بالتحريك اي المعجزات ثابتة للانبياء يعني ان
خوارق العادة التي صدرت عن الانبياء كاحياء الاموات و
انفجار الماء من بين الاصابع وكعدم احراق النار وغيرها
تسمى آيات لان الله تعالى يريد بصدورها عنهم ان يكون علامة
ودليلا على نبوتهم وصدقهم والكرامات للاولياء اي الخوارق التي
صدرت عن الاولياء تسمى كرامات لان الله تعالى يريد بصدورها
عنهم اكرامهم واعزازهم والولي في اللغة القريب فاذا كان
العبد قريبا من حضرة الله تعالى بسبب كثرة الطاعة وكثرة الاخلاص
كان الرب تعالى قريبا منه برحمته وفضله واحسانه واما التي تكون لاعدائه
اي اعداء الله تعالى من الامور الخارقة للعادة مثل ابليس وفرعون
والدجال فيما روي في الاخبار انه كان ويكون لهم لا نسميها آيات فانها للانبياء
ولا كرامة فانها للاولياء اكراما لهم ولكن نسميها قضاء حاجاتهم
ولما كان في الاستبعاد عند العقول القاصرة قضاء حاجات اعدائه
دفع الامام الاعظم رحمة الله عليه ذلك وبين الحكمة فيه بقوله وذلك
لان الله تعالى يقضي حاجات اعدائه استدراجا لهم وعقوبة لهم
فيغترون بذلك اي بسبب قضاء حاجاتهم فيزدادون طغيانا وكفرا فيستحقون
بذلك عذابا مهينا قال الله تعالى لا يحسبن الذين كفروا انما نملي لهم

لهم خير لانفسهم انما نملي لهم ليزدادوا اثما ولهم عذاب
مهين وذلك كله جائز ممكن لا يستحيله العقل وقوله
قال الله تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وقال ر
سول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيت الله تعالى يعطي العبد ما يحبه
وهو مقيم على معصيته فانما ذلك منه استدراج وكان الله تعالى
خالقا قبل ان يخلق ورازقا قبل ان يرزق كرر الامام الاعظم
هذا الكلام للتأكيد اي كان الله تعالى خالقا قبل وجود المخلوقات
ورازقا قبل وجود المرزوقين وقادرا قبل وجود المقدورات
وقاهرا قبل وجود المقهورين وراحما قبل وجود المرحومين
ومعبودا قبل وجود العابدين ومجيبا قبل وجود دعوات السائلين
غنيا قبل وجود السموات والارضين وملكا قبل وجود
المملكة والمملوكين باقيا بعد فناء
الخلق اجمعين والله تعالى يرى على صيغة المجهول في الدار
الاخرة تانيث الاخر الذي هو نقيض الاول وانما سميت با
لاخرة لتاخرها عن الدنيا وهي من الصفات التي غلبت
عليها الاسمية وكذلك الدنيا انما سميت بالدنيا لد
نوها وقربها من الاخرة ويراه المؤمنون باعين رؤسهم وهم في الجنة
[illegible] فاعل يراه اي حال كونهم في الجنة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله تعالى
اتريدون شيئا ازيدكم فيقولون الم تبيض وجوهنا الم تد
خلنا الجنة وتنجنا من النار قال عليه السلام فيرفع الحجب فينظرون

في الدار الاخرة صفة الدار بدليل قوله تعالى

الى وجه الله تعالى فما اعطوا شيئا احب اليهم من النظر الى ربهم
ثم تلا عليه السلام هذه الآية وهي للذين احسنوا الحسنى وز
يادة بلا تشبيه ولا كيفية خلافا للمشبهة والمجسمة ولا يكو
بينه وبين خلقه مسافة حين يرونه والمسافة في اللغة هو المرا
د بها ههنا الجهة والمكان والمقابلة اعلم ان رؤية الله بالابصار
في الآخرة حق معلوم ثابت بالنص لا بالعقل لانها من المتشابهات وصفا
قال فخر الاسلام علي البزدوي في اصول الفقه مثال المتشابه في غيره اثبات
رؤية الله تعالى بوجود الابصار عيانا حقا في الدار الآخرة بنص القرآن
بقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ولانه تعالى موجود
بصفات الكمال وان يكون مرئيا لنفسه ولغيره [illegible] بصفات الكمال
واللوى من الاكرام بذلك اهل لكن انه بالجهة ممتنع فصار
متشابها بوصف فوجب تسليم المتشابه على الاعتقاد الحقيقة فيه
والايمان في اللغة التصديق وهو قبول خبر المخبر بالقلب ومعناه
بالتركي انانمق وفي الشرع هو الاقرار باللسان والتصديق بالجنان
بان الله تعالى واحد لا شريك له موصوف بصفاته الذاتية و
الفعلية وبان محمد رسول الله اي نبيه الذي بعثه بالكتاب و
الشريعة والاقرار وحده لا يكون ايمانا لانه لو كان ايمانا لكان
المنافقون كلهم مؤمنين وكذلك المعرفة وحدها لا
نها لو كانت ايمانا لكان اهل الكتاب كلهم مؤمنين وقال الله تعالى
في حق المنافقين والله يشهد ان المنافقين لكاذبون وقال الله
في حق اهل الكتاب الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم

هم ثم

هم ثم فمن اراد ان يكون من امة محمد عم فقل بلسانه لا اله الا الله
محمد رسول الله وصدق بقلبه معناه فهو مؤمن وان لم
يعرف الفرائض والمحرمات ثم اذا قيل ان الصلوة عليك
الخمس في كل يوم وليلة فرض عليك فان صدق فرضيتها
عليه وقبلها فهو ثابت على الايمان وان انكرها ولم
يقبلها فهو كافر وكذا سائر الفرائض والمحرمات الثا
بتة بدليل قطعي من الكتاب والسنة والاجماع وايمان اهل
السماء والارض واحد لا يزيد ولا ينقص من جهة المؤ
من به ويزيد وينقص من جهة اليقين والتصديق يعني ان ايمان
الملائكة وايمان الانس والجن لا يزيد ولا ينقص لا في الدنيا
ولا في الآخرة لان من قال امنت بالله وبما جاء من عند الله
وامنت برسول الله وبما جاء من عند رسول الله فقد امن
بجميع ما يجب الايمان به فهو مؤمن ومن آمن ببعض ما
يجب الايمان به بان امن بالله وملائكته وكتبه ورسله
ولم يؤمن باليوم الآخر فهو كافر ومن امن بالله ورسله
ولم يؤمن بغيرهما فهو كافر ايضا فلا فرق بين من
يؤمن ببعض المؤمن به وبين من يكفر بكل المؤمن به في كو
نهما كافرين حقا والمؤمنون مستوون في الايمان بحسب المؤ
من به كما هو في التوحيد اي نفي الشريك في الالوهية والر
بوبية والخالقية والازلية والقدمية و[illegible] والصمدية
فمن نفي الشريك في بعضها دون بعض فهو مشرك لا

الحال

موحد فلا يزيد التوحيد ولا ينقص في هذا الوجه اما من
وجه التقليد والاستدلال فيزيد وينقص وليس توحيد
المستدل بالادلة العقلية كتوحيد العارف الواصل الى
المكاشفات والمشاهدات والمعارف الالهامية والعلوم
اللدنية وكذلك لا يستوي ايمانهم من هذا الوجه متفاضلون و
متفاوتون في الاعمال اي في الطاعات الظاهرة والباطنة وهذا يدل
على ان العمل الصالح ليس جزء من الايمان لان العمل يزيد و
ينقص لان بعض الناس يصلي الصلوة الخمس كلها وبعضهم
يصلي بعضها وصلوة من صلى بعضها صلوة صحيحة ايضا
لا باطلة و صوم من صام رمضان كله صوم صحيح وصوم من
صام رمضان الى نصفه صوم صحيح ايضا لا باطل وقس على هذا
سائر الاعمال من الفرائض والنوافل والايمان ليس كذلك لان
ايمان من امن ببعض المؤمن به ليس بايمان صحيح بل هو
باطل كصوم من صام بعض يوم واحد ثم افطر والاسلام هو
التسليم والانقياد لاوامر الله تعالى في الصحيح التسليم بذل الرضا
باحكام الله تعالى من الفرائض والمحرمات اي هو الرضا في الصحاح
بحكم الله تعالى يكون بعض الاشياء فرضا ويكون بعض الاشياء
حلالا ويكون بعض الاشياء حراما بلا اعتراض ولا استقباح فمن
طريق اللغة فرق بين الايمان والاسلام ان الايمان في اللغة
عبارة عن التصديق قال الله تعالى وما انت بمؤمن لنا
اي بمصدق لنا والاسلام عبارة عن التسليم والتصديق

ففي الاسلام هو الانقياد ع
باحكامه والانقياد للخضوع والانقياد للظاهر والباطن

مؤمن محل تحققه هو القلب واللسان ترجمانه والتسليم فانه
عام في القلب واللسان والجوارح ويدل على كون الاسلام
اعم في اللغة كون المنافقين من المسلمين بحسب اللغة
وما كانوا من المسلمين بحسب الشرع وما كانوا مؤمنين
بحسب الشرع قال الله تعالى قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا
ولكن قولوا اسلمنا لوجود الاعتراف باللسان وهو اسلام في
اللغة وليس بايمان في اللغة لعدم التصديق بالقلب ولكن لا
يكون اي لا يوجد حكم الشرع ايمانا بلا اسلام لان الايمان هو
الاقرار والتصديق لالوهية الله تعالى كما هو بصفاته و
اسمائه فمن اقر وصدق يوجد فيه التسليم والقبول الفرضية
لاوامر الله تعالى وحقيقة احكامه وشريعته ولا يوجد اسلام
بلا ايمان لان الاسلام هو التسليم والانقياد لاوامر الله تعالى و
ذلك لا يوجد الا بعد التصديق والاقرار فلا يعقل بحسب الشرع
مؤمن ليس بمسلم ولا مسلم ليس بمؤمن هذا هو مراد القول
بترادف الاسمين واتحاد المعنى وهما كالظهر مع البطن اي
الايمان والاسلام متلازمان لا ينفك احدهما عن الاخر كما لا ينفك
الظهر عن البطن والبطن عن الظهر والدين اسم واقع على الايمان
والاسلام والشرائع كلها يعني ان لفظ الدين قد يطلق ويراد به
الايمان وقد يطلق ويراد به الاسلام وقد يطلق ويراد به شريعة
موسى عليه السلام وقد يطلق ويراد به شريعة عيسى عليه السلام
او غيره من الرسل عليهم الصلوة والسلام نعرف الله حق معرفته

محمد عم وقد يطلق ويراد به شريعة



اى نعرف الله تعالى حق المعرفة التى كلفنا به كما وصف نفسه اى ذاته الله
تعالى فى كتابه بجميع صفاته اى التى كما وصف نفسه فى كتابه العظيم
وكلامه القديم وبجميع اسمائه الحسنى التى فى الكتاب والسنة اى
نقدر على معرفة صفات الله واسمائه على التفصيل ولا نقدر على
معرفة كنه ذاته تعالى هذا معنى ما يقال ما عرفناك حق معرفتك
وليس يقدر احد ان يعبد الله تعالى حق عبادته كما هو اهله
لان العبادة اجلال الرب وتعظيمه ولا نهاية لجلاله وعظمته
فلا يقدر عبد ان ياتى بالعبادة اللائقة بجلال الله تعالى و
عظمته وكبريائه ولا يقدر عبد ان يعبد الله تعالى عبادة مساوية
للثواب لان ثوابه واجره بغير حسابه وبغير زوال واعمال العبد
بحساب وعلى زوال وكذلك لا يقدر عبد ان يشكر الله تعالى حق شكره
لان شكره يعد ويحصى ونعمة الله تعالى لا تعد ولا تحصى قال
الله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ولكنه يعبده بامره
كما امره بكتابه وسنة رسوله ويستوى المؤمنون كلهم فى المعرفة
واليقين والتوكل والمحبة والرضاء والخوف والرجاء والايمان فى ذلك
المعرفة فى اللغة بمعنى العلم وفى الاصطلاح هى العلم باسماء الله تعالى
وصفاته مع التصديق الله تعالى فى معاملاته واليقين فى اللغة
العلم الذى لا شك معه وفى الاصطلاح اليقين هو رؤية العيان
بقوة الايمان لا بالحجة والبرهان وقد ذكر الله تعالى اليقين فى القران
العظيم على ثلثة اوجه علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين
فعلم اليقين ما يحصل عن الذكر والنظر وعين اليقين ما يحصل

يحصل عن العيان وحق اليقين اجتماعهما والاول لعوام العلماء
والثانى لخواص العلماء والاولياء والثالث للانبياء عليهم
الصلوة والسلام والتوكل هو الثقة بما عند الله تعالى واليأس
عن ما ايدى الناس والمحبة فى اللغة المودة وفى الاصطلاح
محبة العبد الله تعالى هى حالة يجدها فى قلبه لا توصف بوصف
ولا تحد بحد اوضح او اقرب الى الفهم من لفظ المحبة وقال
بعض المشايخ محبة العبد الله تعالى هى التعظيم وايثار
الرضاء وقلة الصبر عن الله تعالى وكثرة الاستيناس بذكره دائما
والرضاء سرور القلب بمر القضاء اى القضى فى المصائب
والبلاء والخوف توقع حلول مكروه او فوات محبوب والرجاء
فى اللغة الامل وفى الاصطلاح تعلق القلب بحصول محبوب فى
المستقبل واعلم ان الرجاء فهما متلازمان لان الرجاء بلا خوف
امن غرور لا رجاء والخوف بلا رجاء قنوط ويأس من رحمة الله
تعالى المؤمنون يستوون كلهم فتى كان او فتاة شيخا كان
او شيخة عبدا كان او حرا فى المعرفة اى فى وجوب معرفة
الله تعالى اى لا فى معرفة الاعمال من الفرائض والواجبات والحلال
والحرام قوله والايمان فى ذلك اى يستوى المؤمنون فى الايمان
بان ~~المؤمنين يستوون~~ فى اصل المعرفة واصل اليقين واصل
التوكل الى آخره ويتفاوتون فيما دون الايمان فى ذلك كله يتفاوت
يتفاوت المؤمنون كلهم فى الامور المذكورة بحسب وجود
كل واحد منها وعدمه وزيادته ونقصانه ولا يتفاوتون فى الايمان

لا يتحقق الا مع الخوف كما ان
الخوف لا يتحقق الا مع الرجاء

بذلك كله بحسب المؤمن به لا بحسب التصديق واليقين والله تعالى
متفضل على عباده عادل قد يعطي من الثواب اضعاف ما يوجبه يستوجب
العبد اي ما يستحقه العبد يستحق فانه بحسب ما وعد الله وحكم قال
الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها قال رسول الله عم كل عمل
ابن ادم يضاعف الحسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف
وقوله تفضلا منه نفي الاستحقاق لذاته لان الوعد بالثواب
والحكم به ليس بواجب على الله تعالى بل هو تفضل واختيار من الله تعالى
بل تفضل واختيار من الله وقد يعاقب على الذنب عدلا منه اي
لانه تعالى تصرف في خالص ملكه والظلم هو التصرف في ملك الغير
بلا اذنه وقد يعفو فضلا منه اي وقد يعفو عن الذنب صغيرا
كان او كبيرا او مقرونا بالتوبة او غير مقرون والعفو اسقا
ط العذاب عمن يستحق عقابه قال الله وهو الذي يقبل التوبة
عن عباده ويعفو عن السيئات وشفاعة الانبياء عليهم الصلوة
والسلام حق وشفاعة النبي عم للمؤمنين المذنبين ولاهل
الكبائر منهم المستوجبين العقاب حق الشفاعة ثابتة بالكتاب
والسنة واجماع الامة قال الله تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا باذ
نه وهو اثبات الشفاعة لمن اذن له بها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شفاعتي
لاهل الكبائر من امتي من كذب بها لم ينلها وقال رسول الله عليه
وسلم يشفع امتي يوم القيمة ثلثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء والشفاعة
مصدر الشفيع وهو يطلب قضاء حاجة غير مشتق من الشفع
وزن الاعمال بالميزان يوم القيمة حق قال الله تعالى والوزن يومئذ

الحق

الحق والاقرار بالوزن يوم القيمة من مذهب اهل السنة و
الجماعة والله اعلم بكيفيته وقال الامام الاعظم في كتاب الوصية
وقراءة الكتب حق لقوله تعالى اقرا كتابك كفى بنفسك اليوم حسيبا
وحوض النبي عم حق قال حوضي مسيرة شهر وزواياه سواء
وماؤه ابيض من اللبن وريحه اطيب من المسك يوم القيمة كيزانه
كنجوم السماء من شرب منه لا يظمأ ابدا والقصاص فيما بين الخصوم
بالحسنات يوم القيمة حق وان لم يكن لهم الحسنات فطرح السيئات
عليهم حق جائز قال رسول الله عم من كانت له مظلمة لاخيه من
عرضه او شيء فليتحلله منه اليوم من قبل ان لا يكون دينار ولا
درهم وان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم
يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه وقال عليه السلام
اتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع
فقال عليه السلام ان المفلس من امتي من ياتي يوم القيمة
بصلوة وصيام وزكوة ويأتي وقد شتم هذا وقذف هذا واكل مال
هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته فان
فنيت حسناته قبل ان يقضي ما عليه اخذ من خطاياهم فطرحت
عليه ثم طرح في النار والجنة هي دار الثواب الدائم والنار هي
دار العقاب الدائم مخلوقتان اليوم قال وسارعوا الى مغفرة
من ربكم وجنة عرضها السموات والارض اعدت للمتقين
وقال الله تعالى واتقوا النار التي اعدت للكافرين والفعل الماضي هو
اللفظ الدال على الثبوت معنى في زمان قبل زمان اخبارك والجنة

والنار مخلوقتان قيل ان يقول جبرائيل عم لمحمد عم اعدت لك فرتبا
لفظ نجعلها في قوله تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا
يريدون علوا في الارض ولا فسادا بمعنى نعطيها كقوله تعالى وجعلت له
مالا ممدودا اي اعطيت له ولا تفنيان ابدا معناه يطرأ عليهما
الفناء ولكن لا يكون فناؤهما ابديا بل موقتا لقوله تعالى كل شيء
هالك الا وجهه وهذا بالحقيقة الفناء اصلا اما قوله تعالى كل شيء
هالك الا وجهه معناه ان كل ممكن فهو هالك في حد ذاته
بمعنى ان الوجود الامكاني بالنظر الى الوجود الواجبي بمنزلة العدم
والبقاء العرضي بالنظر الى البقاء الذاتي [illegible] الفناء ولا يموت الحور العين
ابدا اي لا يطرأ عليهن عدم عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان في الجنة لمجتمعا للحور العين يرفعن
باصوات لم يسمع الخلائق مثلها يقلن نحن الخالدات فلا نبيد
ونحن الناعمات فلا نبأس ونحن الراضيات فلا نسخط طوبى لمن
كان لنا وكنا له قوله فلا نبيد اي فلا نهلك كذا في المصابيح ولا يفنى
عقاب الله تعالى ولا ثوابه لسرمديتهما قال الله تعالى وفي العذاب
هم فيها خالدون اي باقون دائمون قال الله تعالى والذين آمنوا و
عملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين
فيها ابدا وعد الله حقا والآيات والاحاديث في خلود اهل
الجنة وخلود اهل النار كثيرة والله تعالى يهدي من يشاء فضلا منه
ويضل من يشاء عدلا منه واضلاله خذلانه وتفسير الخذلان
ان لا يوافق العبد على ما يرضاه عنه وهو عدل منه اي من

الله

الله تعالى وكذا عقوبة المخذول على المعصية عدل لا ظلم منه
لان الله تعالى لا يكون ظالما بالخذلان وبعقوبة المخذول على المعصية
لان الظلم وضع الشيء في غير موضعه والله تعالى وضع التصرف
في ملكه لا في ملك غيره وعند الامام الاعظم اضلال الله تعالى
خذلانه وفسر الخذلان بان لا يوافق العبد على ما يرضاه عنه
فالهداية هنا بمعنى التوفيق وهو جعل الاسباب موافقة للسعادة
والخير ولا يجوز ان نقول ان الشيطان يسلب الايمان اي
الاقرار والتصديق من العبد المؤمن قهرا وجبرا لان
غرض الشيطان من سلب الايمان منه تعذيبه فلا يحصل
غرضه بالقهر والجبر لان العبد المؤمن لا يكون معذبا وهو
مجبور في سلب الايمان فلا يسلبه جبرا ولكن نقول العبد
يدع اي يترك الايمان فحينئذ اي فحين ~~[illegible]~~ يسلب
منه الشيطان لانه لو سلبه قبل تركه لزم على الله تعالى جبر العبد
على الكفر وقد علمت ان الله تعالى لا يخلق الكفر في قلب العبد
بدون اختياره وسؤال منكر ونكير حق كائن في القبر
واعادة الروح الى الجسد في قبره حق وضغطة القبر حق
وعذابه حق كائن للكفار كلهم ولبعض عصاة
المؤمنين المنكر اسم مفعول والنكير فعيل بمعنى المفعول وانما
سميا بهذين الاسمين لان الميت لم يعرفهما ولم ير صورتهما
وفي الصحاح منكر ونكير اسما ملكين ضغط يضغطه
ضغطا زحمه الى حايط ونحوه ومنه ضغطة القبر بالله نجانا [illegible]

صفهمق وفي المصابيح عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول
الله تعالى عليه السلام اذا قبر الميت اتاه ملكان اسودان ازرقان
يقال لاحدهما المنكر وللاخر النكير فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل
فان كان مؤمنا فيقول هو عبد الله ورسوله واشهد ان لا اله
الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فيقولان قد كنا نعلم انك
تقول هذا ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين ثم ينور
له فيه ثم يقال له نم فيقول ارجع الى اهلي فاخبرهم فيقولان نم
كنوم العروس الذي لا يوقظه الا احب اهله اليه حتى يبعثه الله
تعالى من مضجعه ذلك وان كان منافقا او كافرا قال سمعت
الناس يقولون قولا فقلت مثله لا ادري فيقولان قد كنا نعلم
انك تقول ذلك فيقال للارض التئمي عليه فتلتئم عليه فتختلف
اضلاعه فلا يزال فيها معذبا حتى يبعثه الله تعالى من مضجعه ذلك
وكل شيء ذكره العلماء بالفارسية اي بغير العربية من صفات الله تعالى
عز اسمه فجائز القول به وكذا كل شيء ذكره العلماء بغير العربية من
اسماء الله تعالى فجائز القول به فيجوز الاطلاق خداى توانا ست
سوى اليد بالفارسية اي بغير العربية فلا يجوز ان يقول دست
خداى ويجوز ان يقال بروى خداى عز وجل بلا تشبيه ولا
كيفية وليس قرب الله تعالى ولا بعده اي ليس قرب العبد في
الله تعالى العبد من الله تعالى من طريق طول المسافة وقصرها لان القرب
والبعد من هذا الطريق لا يتصور الا في المتمكن والمتحيز في مكان
وجهة والله تعالى منزه عن المكان والحيز والجهة لانه ليس بجوهر

ولا

ولا عرض ولكن على معنى الكرامة والهوان يعني ان قرب العبد من
الله كرامة العبد وكماله وبعد العبد من الله تعالى هوان العبد
ونقصانه واطلاق القرب على الكرامة والبعد على الهوان مجاز
مرسل من قبيل اطلاق السبب على المسبب والمطيع قريب منه بلا كيف
اي ليس قربه من الله تعالى من طريق طول المسافة والجهة والعاصي
بعيد منه بلا كيف اي ليس بعده من الله تعالى من طريق طول المسافة
والجهة والقرب والبعد والاقبال يقع على المناجي اي يقع على
العبد المتوسل الى الله تعالى المتضرع اليه لا على الله تعالى الا ترى ان
القرب والبعد على معنى الكرامة والهوان وان الله تعالى اقرب
الى العبد من حبل الوريد وكذلك جواره اي مجاورة المطيع
الله تعالى في الجنة والوقوف بين يديه اي بين يدي الله تعالى بلا كيف
اي ليس هذا على معنى الظاهر بل هو من المتشابهة قال الامام الغزالي
القرب من الله تعالى البعد من صفات البهائم والسباع وفي التخلق بمكارم
الاخلاق التي هي الاخلاق الالهية فهو قرب بالصفة لا بالمكان
ومن لم يكن قريبا ثم صار قريبا فقد تغير والقران منزل على رسو
ل الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في المصاحف مكتوب وايات القران في
معنى الكلام اي كونها كلام الله تعالى كلها مستوية في الفضيلة و
العظمة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل كلام الله تعالى على سائر
الكلام كفضل الله تعالى على خلقه وايات القران كلها مستوية
في هذه الفضيلة وفضل كل اية على سائر الكلام كفضل الله تعالى
على خلقه الا ان لبعضها فضيلة الذكر وفضيلة المذكور مثل اية

الكرسي لان المذكور فيها جلال الله تعالى وعظمته وصفاته
فاجتمعت فيها فضيلتان فضيلة الذكر وفضيلة المذكور وهو الله
تعالى وهو صفاته واسمائه وكذا الايات التي يذكر فيها الانبياء و
الاولياء فيها فضيلتان وبعضها فضيلة الذكر فحسب مثل قصة
الكفار فيها فضيلة القران لانها كلام الله تعالى لا كلامهم وليس
للمذكور فيها فضل وهم الكفار وكذلك الاسماء لله تعالى والصفات كلها
مستوية في العظم والفضل لا تفاوت بينهما يعني لا تفاوت بين
اسماء الله تعالى ولا تفاوت بين صفات الله تعالى فلا تفاوت بينها
اسمائه وصفاته اذا كلها مستوية في العظم والفضل الذي حصل لهما
بكونهما اسماء الله تعالى وصفاته وبكونهما لا هو ولا غيره قال الامام الغزالي
اعلم ان الاسم يعني الله اعظم الاسماء التسعة وتسعين لانه دال على
الذات التي هي الجامعة للصفات الالهية ولانه اخص الاسماء اذ لا يطلقه
احدهم على غير الله تعالى لا حقيقة ولا مجازا وسائر الاسماء قد يسمى
بها غيره كالقادر والعالم والرحيم وغيره فوالدا رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ماتا على الكفر وابو طالب عمهما كافرا هذا رد
من قال ماتا على الايمان وهو الروافض وقاسم وطاهر وابراهيم
وكانوا بني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفاطمة ورقية وزينب
وام كلثوم كن جميعا بنات رسول الله عليه السلام هذا رد على من يروي
من اولاد رسول الله عليه السلام اكثر او اقل من المذكورين في هذه
الرواية وهي الصحيحة لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تزوج
خديجة وهو ابن خمس وعشرين سنة فكان منها ستة اولاد

ذ وولد من المارية ابراهيم وهي جارية قبطية وولد ابراهيم
بالمدينة ومات صغيرا رضيعا قال البراء رضي الله عنه لما مات
مولانا ابراهيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان له مرضعا
في الجنة واذا اشكل على الانسان اي المؤمن شيء اي مسئلة من
دقائق اي مسائل علم التوحيد والصفات فانه ينبغي له اي يجب
عليه ان يعتقد في الحال ما هو الصواب عند الله تعالى بان يقول مثلا
ما اراد الله حق واقع او يقول اعتقدت ما هو الصواب عند الله و
هذا القدر يكفي الى ان يجد عالما يعلم مسائل علم التوحيد والصفات
فيسئله ما اشكل عليه ولا يسعه اي لا يجوز له تاخير الطلب
اي تاخير طلب العلم وهو فرض عليه هو علم الايمان وعلم ما
يزول به الايمان ويحصل به الكفر وعلم ما يكون به من اهل السنة
والجماعة قال الله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وقال الله تعالى
فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة وقال النبي
عليه السلام اطلبوا العلم ولو بالصين لا يعذر بالوقف فيه الى ان لا يكون
معذورا بالتوقف فيما اشكل عليه من الاعتقادات او يكفر
ان وقف فيما اشكل عليه اذا كان من ضروريات الدين لان التو
قف فيما يؤمن به كفر لان التوقف يمنع التصديق واذا قال امنت
بالله واعتقدت ما هو الحق عند الله تعالى ثبت ايمانه الاجمالي
وخبر المعراج حق ومن رده فهو مبتدع ضال اي من انكر
المعراج الى السماء فهو مبتدع ضال لان عروج رسول الله صلى الله

تعا عليه وسلم في اليقظة ثابت بالخبر المشهور وهو قريب من
الخبر المتواتر في القوة في كتب الخلاصة ومن انكر المعراج ينظر ان
انكر الاسراء من مكة الى بيت المقدس فهو كافر لان المعراج
ثبت بدليل قاطع من الكتاب قال الله تعا سبحان الذي اسرى
بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله
لنريه من اياتنا انه هو السميع البصير والمعراج من بيت
المقدس لم يثبت بدليل قاطع من الكتاب قال مقاتل في تفسير
قوله تعا اسرى بعبده ليلا ان ذلك الليل قبل الهجرة بسنة قال النبي
صلى الله تعا عليه وسلم بينا انا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين
النائم واليقظة اذ اتاني جبرائل عليه السلام بالبراق وهي دابة
ابيض طويل فوق الحمار ودون البغل يقع حافره عند منتهى طرفه
فركبته حتى اتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي تربطها
الانبياء قال ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت
فجاء جبرائل عليه السلام باناء من خمر واناء من لبن فاخترت
اللبن فقال جبرائل عليه السلام اخترت الفطرة ثم عرج بنا الى السماء
الحديث وخروج الدجال وياجوج وماجوج وطلوع
الشمس من مغربها ونزول عيسى عليه السلام من السماء وسائر
علامات يوم القيمة على ما وردت به الاخبار الصحيحة حق كائنة عن
حذيفة ابن اسيد الغفاري رضي الله عنه قال اطلع النبي عليه
السلام علينا ونحن نتذاكر فقال عليه السلام ما تذاكرون قالوا نتذا
كر الساعة قال عليه السلام انها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر

عشر ايات فذكر الدخان والدجال والدابة والطلوع
الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم وياجوج
وماجوج وثلثة خسوف خسوف بالمشرق وخسوف با
لمغرب وخسوف بجزيرة العرب واخر ذلك نار تخرج
من اليمن تطرد الناس الى محشرهم كذا في المصابيح والله
تعا يهدي من يشاء الى صراط مستقيم اي يوافق ويثبت
على اعتقاد صحيح وعمل صالح من تعلق مشيئة الا
زلية في الازل بهدايته لقوله الامام الاعظم ابو حنيفة
رحمة الله والله يهدي من يشاء الى صراط
المستقيم اللهم يا هادي اهدنا الصراط
المستقيم تمت الكتاب بعون الله الملك الوهاب

كانه قال فما علينا الا البلاغ فالله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

هذا دعاء ختم القرآن

اللهم اغفر لنا بالقرآن وارحمنا بالقرآن وادخلنا الجنة
بالقرآن ولا تعذبنا بعد قراءة القرآن ثقل ميزاننا بالقرآن بيض
وجوهنا بالقرآن وثبت اقدامنا على الصراط المستقيم بالقرآن
وادخلنا الجنة مع القرآن وارحم بجميع امة محمد بحق القرآن
برحمتك يا ارحم الراحمين

هذ بسم الله الرحمن الرحيم

هذ كتاب الفقه الاكبر من تالف الامام الاعظم ابي حنيفة رحمه الله
وتعالى اصل التوحيد وما يصح الاعتقاد عليه يجب ان يقول
امنت بالله وملائكته وكتبه ورسوله والبعث بعد الموت والقدر
خيره وشره من الله تعالى والحساب والميزان والجنة والنار حق كله
والله تعالى واحد لا من طريق العدد ولكن من طريق انه لا شريك له لم
يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد لا يشبه شيئا من الاشياء من خلقه
ولا يشبهه شيء من خلقه لم يزل ولا يزال باسمائه وصفاته الذاتية
والفعلية اما صفات الذاتية فالحياة والقدرة والعلم والكلام و
السمع والبصر والارادة واما الفعلية فالتخليق والترزيق و
الانشاء والابداع والصنع وغير ذلك من صفات الفعل لم يزل
ولا يزال بصفاته واسمائه لم يحدث له صفة ولا اسم لم يزل
عالما بعلمه والعلم صفة في الازل وقادرا بقدرته والقدرة صفة في
الازل وخالقا بتخليقه والتخليق صفة في الازل وفاعلا بفعله و
الفعل صفة في الازل والمفعول مخلوق الله غير مخلوق
وصفته في الازل غير محدثة ولا مخلوقة ومن قال انها
مخلوقة او محدثة او وقف او شك فهو كافر بالله تعالى
القران كلام الله تعالى في المصاحف مكتوب وفي القلوب محفوظ
وعلى الالسن مقروء وعلى النبي صلى الله عليه وسلم منزل
ولفظنا بالقران مخلوق وكتابتنا له مخلوق وقراءتنا له

مخلوقة والقران غير مخلوق وما ذكره الله تعالى في القران
عن موسى وغيره من الانبياء وعن فرعون وعن ابليس فان
ذلك كله كلام الله اخبارا عنهم وكلام الله غير مخلوق وكلام
موسى وغيره من المخلوقين مخلوق والقران كلام الله تعالى
لا كلامهم وسمع موسى صلى الله عليه وسلم كلام الله تعالى كما قال الله تعالى
وكلم الله موسى تكليما وقد كان الله تعالى متكلما من قبل وقد
كان الله تعالى خالقا قبل ان يخلق الخلق فلما كلم الله تعالى موسى
كلمه بكلامه الذي هو له صفة في الازل وصفاته تعالى كلها بخلاف
صفات المخلوقين يعلم لا كعلمنا ويقدر لا كقدرتنا ويرى لا
كرؤيتنا ويتكلم لا ككلامنا ويسمع لا كسمعنا نحن نتكلم بالا
لات والحروف والله تعالى متكلم بلا الة ولا حروف والحروف مخلوق
وكلام الله تعالى غير مخلوق وهو شيء لا كالاشياء ومعنى الشيء
الثابت بلا جسم ولا جوهر ولا عرض ولا حد له ولا ضد له ولا
ند له ولا مثل له وله يد ووجه ونفس فما ذكره الله تعالى في القران
من ذكر الوجه واليد والنفس فهو له صفات بلا كيف ولا يقال
ان يده قدرته او نعمته لان فيه ابطال الصفة وهو قول اهل القدر
والاعتزال ولكن يده صفة بلا كيف وغضبه ورضاه صفتان
من صفاته بلا كيف خلق الله تعالى الاشياء لا من شيء وكان الله تعالى
عالما في الازل بالاشياء قبل كونها وهو الذي قدر الاشياء وقضاها ولا
يكون في الدنيا ولا في الاخرة شيء الا بمشيئته وعلمه وقضائه وقدره
وكتبه في اللوح المحفوظ ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم والقضاء والقدر و

المثبتة صفاته في الازل بلا كيف ويعلم الله تع المعدوم في حال
عدمه معدوما ويعلم الله كيف يكون اذا اوجده ويعلم الله تع
الموجود في حال وجوده موجودا ويعلم انه كيف يكون فناؤه ويعلم
الله تعالى القائم في حال قيامه قائما واذا قعد علم قاعدا في حال قعوده
من غير ان يتغير علمه او يحدث له علم ولكن التغير والاختلاف
يحدث عند المخلوق قبل خلق الله تعالى الخلق سليما من الكفر و
الايمان ثم خاطبهم وامرهم ونهاهم فكفر من كفر بفعله وانكاره
وجحوده الحق بخذلان الله تع اياه وامن من امن بفعله واقراره
وتصديقه بتوفيق الله تع اياه ونصرته له اخراج ذرية ادم من
صلبه فجعلهم عقلاء فخاطبهم وامرهم ونهاهم عن الكفر فاقروا
له بالربوبية فكان ذلك منهم ايمانا فهم يولدون على تلك الفطرة
ومن كفر بعد ذلك فقد بدل وغير ومن امن وصدق
فقد ثبت عليه وداوم ولم يجبر احدا من خلقه على الكفر ولا
على الايمان ولا خلقهم مؤمنا ولا كافرا ولكن خلقهم اشخاصا
والايمان والكفر فعل العباد ويعلم الله تع من يكفر في حال كفره
كافرا واذا امن بعد ذلك فقد علمه مؤمنا في حال ايمانه
واحبه من غير ان يتغير علمه وصفته وجميع افعال العبد من
الحركات والسكون كسبهم على الحقيقة والله تع خالقها وهي كلها
بمشيته وعلمه وقضائه وقدره والطاعات كلها ما كانت و
احبته بامر الله تع وبمحبته وبرضائه وعلمه ومشيته وتقديره
والمعاصي كلها بعلمه وقضائه وتقديره ومشيته لا بمحبته ولا

لا برضائه ولا بامره والانبياء عليهم الصلوة والسلام منز
هون كلهم عن الكفر والصغاير والكباير والقبايح وقد
كانت منهم زلات وخطيات ومحمد عليه الصلوة والسلام
حبيبه وعبده ونبيه وصفيه ونقيه ولم يعبد الصنم ولم
يشرك بالله تع طرفة عين قط ولم يرتكب صغيرة
ولا كبيرة قط فافضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه
وسلم ابو بكر الصديق ثم عمر بن الخطاب الفاروق ثم
عثمان عفان ذو النورين ثم علي بن ابي طالب المرتضى رضوان
الله تعالى عليهم اجمعين عابدين على الحق ومع الحق نتو
لاهم جميعا ولا نذكر احدا من اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم الا بخير ولا نكفر مسلما بذنب من الذنوب
وان كانت كبيرة اذا لم يستحلها ولا نزيل عنه اسم الايمان
ونسميه مؤمنا حقيقة ويجوز ان يكون مؤمنا فاسقا غير كا
فر والمسح على الخفين سنة والتراويح في ليالي شهر رمضان
سنة والصلوة خلف كل بر وفاجر من المؤمنين جائزة ولا
نقول ان المؤمن لا يضره الذنوب الذلا يدخل النار ولا نقول
انه يخلد فيها وان كان فاسقا بعد ان يخرج من الدنيا مؤمنا
ولا نقول ان حسناتنا مقبولة وسيئاتنا مغفورة كقول المرجئة
ولكن نقول من عمل حسنة بجميع شرائطها خالية عن العيوب
المفسدة ولم يبطلها حتى يخرج من الدنيا مؤمنا فان الله تع
لا يضيعها بل يقبلها منه ويثيبه عليها وما كان من السيئات

دون الشرك والكفر ولم يتب عنها صاحبها حتى مات مؤمنا
فانه في مشيئة الله تع ان شاء عذبه وان شاء عفا عنه ولم
يعذب بالنار ابدا والريا اذا وقع في عمل من الاعمال فانه يبطل
اجره وكذلك للمعجزات والايات للانبياء والكرامات للاولياء واما
التي يكون لاعدائه مثل ابليس وفرعون والدجال فيما روي في
الاخبار انه كان ويكون لهم لا نسميها ايات والكرامات ولكن
نسميها قضاء حاجتهم وذلك لان الله تع يقضي حاجتهم
اعدائه استدراجا لهم وعقوبة لهم فيغترون بذلك فيزدادون
طغيانا وكفرا وذلك كله جائز ممكن وكان الله تع خالقا
قبل ان يخلق ورازقا قبل ان يرزق والله تع يرى في الاخرة
ويراه المؤمنون وهم في الجنة باعين رؤسهم بلا تشبيه ولا
كيفية ولا يكون بينه وبين خلقه مسافة والايمان هو الاقرار
والتصديق وايمان اهل السماء والارض لا يزيد ولا ينقص
والمؤمنون مستوون في الايمان والتوحيد متفاضلون في الاعمال
والاسلام هو التسليم والانقياد لاوامر الله تع فمن طريق اللغة
فرق بين الايمان والاسلام ولكن لا يكون ايمان بلا اسلام والاسلام
بلا ايمان وهما كالظهر مع البطن والدين اسم واقع على الايمان
والاسلام والشرايع كلها نعرف الله تعالى حق معرفته كما وصفه
الله تعالى نفسه في كتابه بجميع صفاته وبجميع اسمائه الحسنى وليس
يقدر احد ان يعبد الله حق عبادته كما هو اهل له ولكن يعبده
بامره كما هو امره ويستوي المؤمنين كلهم والمغفرة واليقين والتوكل

كلها والمحبة والرضا والخوف والرجاء والايمان في ذلك ويتفاو
تون فيما دون الايمان في ذلك كله والله تع متفضل على عباده
عادل قد يعطي من الثواب اضعاف ما يستوجبه العبد
تفضلا منه وقد يعاقب على الذنب عدلا منه وقد يعفو
فضلا منه وشفاعة الانبياء عليهم الصلوة والسلام حق
وشفاعة النبي عم للمؤمنين المذنبين ولاهل الكبائر منهم
المستوجبين العقاب حق ووزن الاعمال بالميزان يوم
القيمة حق وحوض النبي عم حق والقصاص فيما بين الخصوم
بالحسنات يوم القيمة حق وان لم يكن لهم الحسنات فطرح
السيئات عليهم حق جائز والجنة والنار مخلوقتان اليوم
ولا تفنيان ابدا ولا يموت الحور العين ابدا ولا يفنى عقاب
الله تع ولا ثوابه سرمدا السرمد والله تع يهدي من يشاء فضلا
منه ويضل من يشاء عدلا منه فضلا له خذلانه وتفسير الخذلان
ان لا يوفق العبد على ما يرضاه عنه وهو عدل عنه ولا يجوز ان
نقول ان الشيطان يسلب الايمان قهرا وجبرا ولكن نقول العبد
يدع فحينئذ يسلب منه الشيطان وسؤال منكر ونكير حق كائن
في القبر واعادة الروح الى جسده في قبره حق وضغطة القبر
وعذابه حق كائن للكفار كلهم ولبعض عصاة المؤمنين وكل
شيء ذكره العلماء بالفارسية في اسماء الله تعالى يجوز القول به سوى اليد بالفا
رسية من طريق طول المسافة وقصرها والمطيع قريب منه
بلا كيف والعاصي بعيد منه بلا كيف والقرب والبعد والا قبال

يقع على المباح وكذلك جوازه في الجنة والوقوف بين
يديه بلا كيف والقرآن منزلة على رسول الله صلى الله تع عليه
وسلم وهو في المصاحف مكتوب وايات القرآن في معنى الكلام
كلها مستوية في الفضلة والعظمة الا ان لبعضها فضيلة
الذكر وفضيلة المذكور مثل اية الكرسي لان المذكور
فيها جلال الله وعظمته وصفاته فاجتمعت فيها فضيلتان
فضيلة الذكر وفضيلة المذكور وهو الله تعالى وصفاته
واسمائه وبعضها فضيلة الذكر فحسب مثل قصة الكفار
للمذكور فيها وهم الكفار وكذلك الاسماء والصفات كلها
مستوية في العظم والفضل لا تفاوت بينهما ووالدا رسول
الله عليه الصلوة والسلام ماتا على الكفر وابو طالب عمه مات
كافرا وقاسم وطاهر وابراهيم كانوا بني رسول الله تعالى
عليه الصلوة والسلام فاطمة ورقية وزينب وام كلثوم
كنا جميعا بنات رسول الله اذا اشكل على الانسان فانه ينبغي له
ان يعتقد في الحال ما هو الصواب عند الله تع الى ان يجد
عالما ولا يسعه تاخير الطلب ولا يعذر بالوقف فيه ويكفر ان وقف
وخبر المعراج حق ومن رده فهو مبتدع ضال وخروج الدجال ويأ
جوج ومأجوج وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى عليه السلام
من السماء وسائر علامات يوم القيمة على ما وردت به الاخبار الصحيحة
حق كائن والله تعالى يهدي من يشاء الى صراط مستقيم تمت الكتاب

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لا تختلفوا فان من كان قبلكم اختلفوا فهلكوا
صدق رسول الله

تفتح ابواب الجنة يوم الاثنين
ويوم الخميس فيغفر لكل عبد لا يشرك
بالله شيئا الا رجل كانت بينه وبين اخيه شحناء
فيقال انظروا الى هذين
حتى يصطلحا صدق رسول الله

من احب لقاء الله احب الله لقاءه صدق رسول الله

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ارحموا طالب العلم فانه
متعوب البدن لولا انه ياخذ العلم
بالعجب لصافحته الملائكة معاينة ولكن
ياخذ بالعجب ويريد ان يقهر من هو
اعلم منه صدق رسول الله

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تغضب صدق رسول الله

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون الف زمام
مع كل زمام سبعون الف ملك يجرونها صدق رسول الله

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء صدق رسول الله

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من والده وولده والناس اجمعين صدق رسول الله

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ميت يصلي عليه امة من المسلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له الا شفعوا فيه صدق رسول الله

صدق رسول الله

صدق رسول الله ... صدق رسول الله

لولاك لما خلقت الافلاك ... [illegible]

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ... [illegible]

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ... [illegible]

[illegible]

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ... [illegible]

[illegible]

قوللرچكلده بو دعاء اقوبا ذكر الله يخص من يذكرني عنيمت ويصلي على النبي عم

قال رسول الله عليه السلام لا يؤمن العبد حتى يحب لاخيه المسلم ما يحب لنفسه صدق حديث

اللهم اني اسئلك العفو والعافية في الدنب والاخرة

اللهم اني اسئلك العفو والعافية في ديني ودنيايي واهلي ومالي اللهم استر عوراتي وامن روعاتي

اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وشمالي ومن فوقي اعوذ بعظمتك ان اغتال من تحتي

بو دعاء طبلغه اوقيه توكوب چراندوب ياره به يوره باذن الله تعالى شفا بوله حديث اولمغه اوقيه ده دم شاد قدندر دعا بودر بسم الله تربة ارضنا بريقة بعضنا يشفي سقيمنا باذن ربنا

بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم احم جلدي الرقيق وعظم الدقيق من شدة الحريق يا ام ملدم ان كنت امنت بالله العظيم ولا تصدع راسي ولا تنتني الفم ولا تاكلي اللحم ولا تشربي الدم وتحول مني الى من اتخذ مع الله الها اخر

والكبير قد اختلف الروايات فيها روى ابن عمر انها تسعة الشرك بالله وقتل النفس بغير حق وقذف المحصنة والزنا والفرار عن الزحف والسحر واكل مال اليتيم وعقوق الوالدين المسلمين والالحاد في الحرم وزاد ابو هريرة رضي الله عنه اكل الربوا وزاد علي رضي الله عنه السرقة وشرب الخمر وقيل كل ما كان مفسدته مثل مفسدة شيء مما ذكرنا واكثر منه وقيل كل ما توعد عليه الشارع بخصوصه وقيل كل معصية اصر عليها العبد فهي كبيرة وكل ما استغفر عنها فهي صغيرة وقال صاحب الكفاية الحق انهما اسمان اضافيان لا يعرفان بذاتهما فكل معصية اضيفت اما فوقها فهي صغيرة وان اضيفت الى ما دونها فهي كبيرة منه والكبيرة المطلقة هي الكفر اذ لا ذنب اكبر منه نعوذ بالله منها عقايد

الفصل الثالث عشر في التوبة والتائب

قال بعض اهل المعرفة التوبة ترك الدنيا ومخالفة الهوى وقال النبي عليه الصلوة والسلام والتوبة والاستغفار وحكى انه سئل عن يحيى بن معاذ رضي الله عنه عن توبة النصوح قال ان يكون لصاحبها عين سفوح والقلب عن المعاصي جموح فاذا كان كذلك امارات التوبة بلوغها واما التائب وقال بعض اهل التحقيق التائب النادم عن قبائح افعاله البالغة لما مضى من ذنوبه وقال النبي عليه الصلوة والسلام اذا مات شاب تائب يرفع الله العذاب عن مقابر المسلمين اربعين عاما كرامة الله على التائب وحكى انه كان شاب اطاع الله تعالى عشرين سنة ثم عصاه عشرين سنة ثم نظر يوما في المرآة فرأى الشيب غالبا فقال يا رب عبدتك عشرين سنة وعصيتك عشرين سنة فان رجعت اليك اتقبلني فسمع هاتفا يقول احببتنا فاحببناك ثم تركتنا فتركناك وعصيتنا فامهلناك فان رجعت الينا قبلناك كذا في خالصة الحقائق عن ابن عيينة رحمه الله تعالى

حكاية كان فضيل بن عياض رضي الله عنهما قاطع الطريق وكان يخرج الى ناحية مرة والى ناحية اخرى مرة ليقطع الطريق على الناس فيخرج يوما الى ناحية فوصل الى موضع يقطع الطريق فنزل ونزل اصحابه معه فوضع الفضيل رأسه في حجر غلامه ينتظر ان يجيء قافلة فجاءت القافلة ووقفوا وقالوا ان فضيل اليهم كيف نصنع به فقام ثلثة منهم لاهل القافلة اذ انتم لنا رمينا اليهما فقرأ احدهم قوله الم يأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم فصاح فضيل صيحة شديدة وخر مغشيا عليه فظن الغلام اصابه سهم فجعل لحيته في حجره فلما افاق قال يا غلام انا اصابني سهم من ذنوبي مبين وقرأ قوله ففروا الى الله اني لكم منه نذير مبين خالق بني آدم فرأى القاري بالسهام فصاح فضيل صيحة

مقدمة في أصول الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

إلهٌ مالكٌ مولى الموالي

له وصف التكبّر والتعالي

إله لا ينازعه شريكٌ

ويخلق ما يشاء بلا مثالِ

جليلٌ جلّ عن شبهٍ ومثلٍ

عزيزٌ عزّ عن عمٍّ وخالِ

يقول العبد في بدء الامالي لابي حنيفة النعمان بن ثابت

مذهب الامام الاعظم

لتوحيدٍ بنظمٍ كاللآلي

اله الخلق مولانا قديمٌ

وموصوفٌ باوصاف الكمالِ

هو الحي المدبر كل امرٍ

هو الحق المقدر ذو الجلالِ

مريد الخير والشر القبيح

ولكن ليس يرضى بالمحالِ

الكوفي رضي الله تعالى عنه

صفات

صفات الله ليست عين ذاتٍ

ولا غيراً سواه ذا انفصالِ

صفات الذات والافعال طرّاً

قديماتٌ مصوناتُ الزوالِ

نسمي الله شيئاً لا كالاشيا

وذاتاً عن جهات الست خالي

وليس الاسم غيراً للمسمى

لدى اهل البصيرة خير آلِ

وما ان جوهرٌ ربي وجسمٌ

وَلَا كُلٌّ وَبَعْضٌ ذُوا اشْتِمَالِ
وَمَا الْقُرْآنُ مَخْلُوقًا تَعَالَى
كَلَامُ الرَّبِّ عَنْ جِنْسِ الْمَقَالِ
وَرَبُّ الْعَرْشِ فَوْقَ الْعَرْشِ لَكِنْ
بِلَا وَصْفِ التَّمَكُّنِ وَاتِّصَالِ
وَمَا التَّشْبِيهُ لِلرَّحْمٰنِ وَجْهًا
فَصُنْ عَنْ ذَاكَ أَصْنَافَ الْأَهَالِي
وَلَا يَمْضِي عَلَى الدَّيَّانِ وَقْتٌ
وَأَحْوَالٌ وَأَزْمَانٌ بِحَالِ
و

وَمُسْتَغْنٍ إِلٰهِي عَنْ نِسَاءٍ
وَأَوْلَادٍ إِنَاثٍ أَوْ رِجَالِ
كَذَا عَنْ كُلِّ ذِي عَوْنٍ وَنَصْرٍ
تَفَرَّدَ بِالْجَلَالِ وَالْمَعَالِي يُمِيتُ
يُمِيتُ الْخَلْقَ قَهْرًا ثُمَّ يُحْيِي
فَيَجْزِيهِمْ عَلَى وَفْقِ الْخِصَالِ
لِأَهْلِ الْخَيْرِ جَنَّاتٌ وَنُعْمَى
وَلِلْكُفَّارِ إِدْرَاكُ النَّكَالِ
وَلَا يَفْنَى الْجَحِيمُ وَلَا الْجِنَانُ وَمَا

اهلوهما اهل انتقال

يراه المؤمنون بغير كيف

وإدراك وضرب من مثال

فينسون النعيم اذا راوه

فيا خسران أهل الاعتزال

وما إن فعل أصلح ذوا افتراض

على الهادي المقدس ذي التعالي

وفرض لازم تصديق رسل

واملاك كرام بالتوالي

وختم

وختم الرسل بالصدر المعلى

نبي هاشمي ذي جمالي

امام الانبياء بلا اختلاف

وتاج الاصفياء بلا اختلال

وباق شرعه في كل وقت

الى يوم القيامة وارتحال

وحق امر معراج وصدق

ففيه نص اخبار عوال

وان الانبياء لفي امان

عن العصيان عمداً وانعزال

وما كانت نبياً قط أنثى

ولا عبد وشخص ذو افتعال

وذو القرنين لم يعرف نبياً

كذا لقمان فاحذر عن جدال

وعيسى سوف يأتي ثم يتوي

لدجال شقي ذي خبال

كرامات الولي بدار دنيا

لها كون فهم أهل النوال

ولم

ولم يفضل ولي قط دهراً

نبياً أو رسولاً في انتحال

وللصديق رجحان جلي

على الأصحاب من غير احتمال

وللفاروق رجحان وفضل

على عثمان ذي النورين عال

وذي النورين حقاً كان خيراً

من الكرار في صف القتال

وللكرار فضل بعد هذا

على الأغيار طراً لا تبالي

وللصديقة الرجحان فاعلم

على الزهراء في بعض الخصال

ولم يلعن يزيد بعد موت

سوى المكثار في الإغراء غال

وإيمان المقلد ذو اعتبار

بأنواع الدلائل كالنصال

وما عذر لذي عقل بجهل

بخلاق الأسافل والأعالي

وما

وما إيمان شخص حال بأس

بمقبول لفقد الامتثال

وما أفعال خير في حساب

من الإيمان مفروض الوصال

ولا يقضى بكفر وارتداد

بعهر أو بقتل واختزال

ومن ينوي ارتداداً بعد دهر

يصر عن دين حق ذا انسلال

ولفظ الكفر من غير اعتقاد

بطوع ردّ دين باغتفال
ولا يحكم بكفر حال سكر
بما يهذي ويلغوا بارتحال
وما المعدوم مرئيا وشيئا
لفقه لاح في يمن الهلال
وغير ان المكون لا كشيء
مع التكوين حقه لا كمال

ودنيانا حديث والهيولى
عديم الكون فاسمع باجتذال

وفي الاذهان حق كون جزء
بلا وصف التجزي يا ابن خال

وان

وإن السحت رزق مثل حل
وإن يكره مقالي غير قال

وللدعوات تأثير بليغ
وقد ينفيه أصحاب الضلال

وفي الاجداث عن توحيد ربي
سيبلى كل شخص بالسؤال
وللكفار والفساق بعضا
عذاب القبر من سوء الفعال
حساب الناس بعد البعث حق
فكونوا بالتحرز عن وبال
ويعطى الكتب بعضا نحو يمنى

وبعض

وبعضاً نحو ظهرٍ والشمالِ
وحقٌ وزنُ أعمالٍ وجريٌ
على متن الصراط بلا اهتبالِ
ومرجوٌّ شفاعةُ أهل خيرٍ
لأصحاب الكبائر كالجبالِ
وللدعوات تأثيرٌ بليغٌ
وقد ينفيه أصحاب الضلالِ
ودنيانا حديثٌ والهيولى
عديم الكونِ فاسمع باعتدالِ
وللجناتِ

وللجنات والنيران كونٌ
عليها مرّ أحوالٍ خوالِ
ولا يفنى الجحيمُ ولا الجنانُ
وما أهلوهما أهلُ انتقالِ
وذو الإيمان لا يبقى مقيماً
بشؤم الذنب في دار اشتعالِ
دخولُ الناس في الجنان فضلٌ
من الرحمن يا أهل الأمالي
لقد ألبست للتوحيد نظماً

بديع الشكل كالسحر الحلال
يسلي القلب كالبشرى بروح ويحيي
الروح كالماء الزلال فخوافيه
حفظا واعتقادا تنالوا جنس
أصناف المنال وكونوا عون هذا
العبد دهرا بذكر الخير في حال ابتهال
لعل الله يعفوه بفضله ويعطيه
السعادة في المآل وإني الدهر أدعوكم
وسعدا بالخير يوما فذا
عالي

عالي جمعت جميعها سبعين
بيتا بهذه البسطة بجمع متواصلي
يا إلهي ثم سلم على المختار من
غير انفصال تمت

الكتاب بعون الله الملك الوهاب

سلسلة رسول الله

ابراهيم اغلي اسمعيل — اسمعيل اغلي عدنان
عدنان اغلي كنعان — كنعان اوغلي قريش
قريش اغلي عبد المناف — عبد المناف اوغلي هاشم
هاشم اوغلي عبد المطلب — عبد المطلب اغلي عبد الله
عبد الله اغلي حضرت محمد عليه الصلاة والسلام
بونلري بلمين كمسنه اهل صحيح اولماز

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يؤتى بجهنم يوم عذ

باشلر ١ ١١ ١٢٩
يائلر ١ ١١ ١١١

سلسلة امام الاعظم
نعمان بن ثابت ثابت بن هرمز
هرمز بن طاووس بن هارون
هارون بن راشيت بن نشوان
عادل

ابو يوسف ومحمد وزفر وحسن بن زياد رحمهم الله كانوا تلميذ ابي حنيفة
كان تلميذ حماد وحماد كان تلميذ ابراهيم
النخعي وابراهيم النخعي كان تلميذ علقمة وعلقمة كان
تلميذ عبد الله بن مسعود وكان ابن مسعود تلميذ حضرت
...

بسم الله الرحمن الرحيم

سئل معاذ بن جبل رضي الله عنه عن النبي عليه السلام يوم
ينفخ في الصور فتأتون افواجا فقال النبي عليه السلام
يا معاذ سئلت امر عظيم فبكى رسول الله عليه السلام فقال
يا معاذ يحشر الله تعالى يوم القيمة امتي خمسة عشر
فوجا الفوج الاول يخرجون من قبورهم
وبطونهم مثل الجبل فيخرج من افواههم
الحيات والعقارب فيقول الناس من
هؤلاء يا رب قال الله عز وسانه و

عمه

عمه بنواله هؤلاء الذين لا يعطون الزكوة من
اموالهم فماتوا ولم يتوبوا فهذا جزاؤهم
ومصيرهم الى النار الفوج الثاني
يخرجون من قبورهم يجري من افواههم
نهر من الدم فيقول الناس من هؤلاء
الذين يكذبون الكذب في البيع والشرا فما
توا ولم يتوبوا فهذا جزاؤهم ومصيرهم
الى النار الفوج الثالث يخرجون
من قبورهم مقطوعة اليدين و

والرجلين فيقولا الناس من هؤلاء قال
الله تعالى هؤلا الذين يؤذن وجيران
في دار الدنيا فماتو ولم يتوبو فهذ جزاؤ
هم ومصيرهم الى النار الفوج الرابع
يخرجون من قبورهم مقطوعة الحلقوم
فيقول الناس من هؤلاء قال الله تعالى هؤلاء
الذين يكذبون الكذب فماتو ولم يتوبو
فهذا جزاؤهم ومصيرهم الى النار
الفوج الخامس يخرجون من قبورهم

على صورة البهايم فيقول الناس هؤلاء
قال الله تعالى هؤلاء الذين يغتابون الناس
فماتو ولم يتوبو فهذا جزاؤهم ومصيرهم
الى النار الفوج السادس يخرجون من
قبورهم على صورة الخنزير فيقول الناس
من هؤلاء قال الله تعالى هؤلا الذين يظلمون
الناس فماتو ولم يتوبو فهذ اجزاؤهم
ومصيرهم الى النار الفوج السابع يخرجون من
قبورهم سوداء وجوههم ومزرق عيونهم ولسانهم كقرن الثور

وشفتهم تبلغ الى صدورهم فيقول الناس من هؤلاء قال الله سبحانه
هؤلاء الذين يشربون الخمر في دار الدنيا فماتوا ولم يتوبوا
فهذا جزاؤهم ومصيرهم الى النار الفوج الثامن
يخرجون من قبورهم على صورة القردة
فيقول الناس من هؤلاء قال الله تعالى هؤلاء
الذين يأكلون الحرام فماتوا ولم يتوبوا فهذا
جزاؤهم ومصيرهم الى النار الفوج التاسع يخرجون
من قبورهم يمشون على قفاهم لا ارجل لهم فيقول الناس من هؤلاء
فقال الله هؤلاء الذين العلماء يتكلمون بالخير ولم يعملوا بعلمهم
فما

فماتوا ولم يتوبوا فهذا جزاؤهم ومصيرهم الى النار الفوج العاشر
يخرجون من قبورهم يستغيثون الى الله ولم يستغاثوا لهم فيقول
الناس من هؤلاء قال الله تعالى هؤلاء الذين التاركون الصلوة
بالجماعة فماتوا ولم يتوبوا فهذا جزاؤهم ومصيرهم الى النار الفوج الحادي عشر
يخرجون من قبورهم ويجتمعون الناس اليهم لطلب الحقوق فيقول الناس
من هؤلاء قال الله تعالى هؤلاء القضاة يأخذون الرشوة و
اضاعوا حق المسلمين فماتوا ولم يتوبوا فهذا جزاؤهم ومصيرهم الى النار
الفوج الثاني عشر يخرجون من قبورهم فتخرج من بطونهم النار
الى تحت العرش فيقول الناس من هؤلاء قال الله تعالى هؤلاء الذين يأكلون

اموالهم اليتيم فماتوا ولم يتوبوا فهذا جزاؤهم ومصيرهم الى النار

الفوج الثالث عشر يخرجون من قبورهم على صورة الحمار فيقول الناس

من هؤلاء قال الله تعالى هؤلاء الذين يكذبون الشهادة فماتوا ولم يتوبوا

فهذا جزاؤهم ومصيرهم الى النار الفوج الرابع عشر يخرجون من قبورهم بلا نور

في الظلمات فيقول الناس من هؤلاء قال الله تعالى هؤلاء الذين يبخلون الناس

بالبخل فماتوا ولم يتوبوا فهذا جزاؤهم ومصيرهم الى النار الفوج الخامس

عشر يخرجون من قبورهم الوجه التي كالقمر في ليلة البدر فقال الناس

من هؤلاء فقال الله تعالى هؤلاء الذين العالمون العابدون التائبون

الصالحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر

والحافظون لحدود الله فهذا جزاؤهم ومصيرهم الى الجنة

صدق رسول الله وصلى الله على محمد وآله [illegible]